

المنهج الحديث

- في -

التفسير والحديث

(شرح الآيات والاحاديث)

المقررة على طلبة السنة الرابعة الاولى بالمعاهد الدينية

(طبق منهج الدراسة)

(الذي قرره مجلس الازهر الاعلى في سنة ١٣٤٣ هـ)

-(بقلم)-

محمود محمد شلتوت

المدرس بمعهد الاسكندرية

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف



مطبعة السفير بشارع رأس التين رقم ٥٣ أمام اجزاخانة النيل باسكندرية

المنهج الحديث (في) التفسير والحديث

(شرح الآيات والاحاديث)
(المقررة على طلبة السنة الرابعة الأولية بالمعاهد الدينية)
(طبق منهج الدراسة)
(الذي قرره مجلس الازهر الاعلى في سنة ١٣٤٣ هـ)

بمقلم
محمود محمد شلتوت
المدرس بمعهد الاسكندرية



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث رحمة
للخلق أجمعين

(وبعد) فهذا شرح وجيز - للآيات والأحاديث المقررة على
طالبة السنة الرابعة من القسم الأول بالمعاهد الدينية طبق منهج الدراسة
الذي قرره مجلس الأزهر الأعلى في شهر ذي الحجة من سنة ١٣٤٣ هـ
وضعه خدمة للعلم . وتلبية لشارة مشيختنا الجليلة حرصاً منها على منفعة
الطلاب . وقد توخيت فيه ما يتناسب مع تطور التعليم في المعاهد . متحاشياً
ما جرى عليه المؤلفون في التفسير وشرح الحديث من التطويل وكثرة الأقاويل
حتى يصل الطلاب إلى ما يفتح لهم أسرار التشريع في كتاب الله وسنة
رسوله . راجياً من الله حسن النفع وجزيل الثوبة . وثقنا الله جميعاً إلى ما فيه
خدمة العلم والدين آمين

محمود محمد شلتوت

الاسكندرية في الثامن عشر من شهر رجب سنة ١٣٤٤ هـ

القسم الاول في التفسير

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) الانفاق في سبيل الله

« مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم »
« سورة البقرة الآية ٢٦١ »

الفرات - « انفاق الاموال » صرفها « سبيل الله » وجوه البر والخير « المثل » الصفة « الحبة » المراد بها البذرة الواحدة « أنبت » أخرجت « المضاعفة » التكثير « واسع » المراد عظيم العطاء

المعنى - لما كان من عادة النفوس أن تضن بما لديها من الأموال خشية انتقاصها بالاتفاق تنقع في الفقر والحاجة - بين الله في هذه الآية ما يزيل هذا الوم ويعكس تلك القضية . وشبه لنا صفة من طابت نفسه ببذل ماله وصرف ما يستطيع صرفه في وجوه البر والاحسان لارتضاء مرضاة الله بصفة الذي بذر حبة واحدة في الارض فبنت منها سبع

سيقان يحمل كل ساق منها سنبلة في كل سنبلة منها مائة حبة مثل التي
بذرها — ربح كبير يحمل العاقل على ألا يألو جهداً في غرس بنوره والعمل
على حصوله . كيف وقد بين الله أن المضاعفة في الجزاء لا تقف عند هذا
الحد بل هي موكولة الى مشيئته تعالى بالنسبة لما يعلمه من قدر لإخلاص
المنفق وسلامته من الرياء والمحبطات . وإن خزائنه لا تنفذ دون ما يريد
لعبده من أنواع الفضل والاحسان متى علم منه طيب النفس وحسن
السيرة

استنتاج — في الآية ترغيب عظيم في الاتفاق والبذل في وجوه
الخير عامة . وضمانة عظمى لحصول المؤمن على بدل ما جاد به بما لا يقدره
إلا الله وهو تحقيق وبيان لقوله تعالى (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً
فيضاعفه له أضعافاً كثيرة)

(٢) لا يذبحني للمتصدق

أنه يبيع صدقته بشيء من الأدنى

« يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذنى كالذي ينفق
ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فمثل كمثل صفوان عليه تراب
فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي
القوم الكافرين » (سورة البقرة الآية ٢٦٤)

المفردات — « لا تبطلوا صدقاتكم » المراد لا تحبطوا ثوابها

« المن » الاعتداد بما أعطى « الأذى » المراد به ما يؤلم الفقير « رثاء »
الرياء وهو أن ترثي غيرك بعملك « الصفوان » الحجر الأملس « الوابل »
المطر الغزير « الصلد » النقي الأملس

المعنى — حث الله تعالى المؤمنين على الاتفاق في سبيله ووعدهم
بجزيل الاجر وعظيم المثوبة . ونهاهم في هذه الآية أن يتبعوا صدقاتهم
بما يحرمهم من ثوابها ويجعلها وبالا عليهم وضرراً حائثاً بهم وذلك كتبنا عليهم
على من أعطوه من الفقراء ولساءتهم إياهم بكلمة جافة أو نظرة محذرة . ولما
كان المن والأذى من علامات عدم الاخلاص وعدم ابتغاء وجه الله
بالاتفاق لا جرم شبه الله من كان هذا شأنه قهظياً لحاله وتهويلاً في سوء
مغيبته بالمناقض الذي لم تحل قلبه عظمة الله ولم يؤمن بمجازاته على الاعمال
فاندفع ينفق ماله طلباً للمنزلة في القلوب والجاه عند الناس ولا نصيب له
عند الله يوم القيامة . وانما مثله كمثل الحجر الأملس الذي كان عليه خبار
فأصابه المطر الغزير فأزاله عنه حتى صار كأن لم يكن عليه شيء مما كان به .
نعم قد كان في قدرته أن يؤمن بالله واليوم الآخر ويدخر باقائه عظيم
الأجر ورفيع المنزلة عند الله ولكن طبع الله على قلبه وثبت فيه خلق
الرياء فالتهم جميع ما يده وتركه يندب حظله لا يجد شيئاً مما فاتته ولا يتدر
على الاتضاع بشرات ما أتعب نفسه في الحصول عليه

استنتاج — في الآية تحذير شديد من عاقبة المن والأذى
وتقظيع لحالة المنفق المان . وإشارة الى أن خلق المن والأذى لا ينفع
وفضيلة الايمان وانه من شأن المنافقين الكفار . والى أن المؤمن الماقل
ينبغي له أن يدخر أعماله ضامناً لحسن العاقبة وأن يتبني بها وجه الله تعالى

(٣) ما ينبغى أن يعامل الناس

بعضهم بعضاً في الاستئثار

« يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذي عليه الحق عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئاً فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى . ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا : ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله . ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها . وأشهدوا إذا تابعتهم . ولا يضار كاتب ولا شهيد . وإن فعلوا فانه فسوق بكم . واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم » (سورة البقرة الآية ٢٨٢)

المفردات — « تداينتم » دابن بعضهم بعضاً والمراد تعاملتم بما فيه دين « الأجل » الوقت المضروب لقضاء الدين « المسمى » المعين بين المتعاملين « العدل » عدم الميل إلى أحد الجانبين « وليملل » الاملال باللام هو الإملاء بالهمز « البخس » النقص « السفيه » المبذر في ماله « الضعيف » المراد به الضعيف والمجنون والشيخ الخرف « لا يستطيع » لا يقدر لخرفه

في لسانه أو حبة أو جمل بما له وما عليه « وليه » من يلي أمره ويكفل شأنه « استشهدوا » أطلبوا الشهادة « ترضون » تنقون « تفضل » المراد تنسى - « يأب » يتمتع « لا تأموا » لا تملوا « أئسط » أعدل « أقوم » أعون « أدنى » أقرب « ألا تبالوا » ألا تشكوا « حاضرة » المراد حالة غير مؤجلة « تديرونها » المراد تعاطونها يدأيدها « الجناح » الحرج « ولا يضار » من الصنيع المحتملة للقاطية والمفعولية وعلى كل فهي من الضرر والايذاء « فسوق » خروج عن الطاعة « التقوى » امتثال الاوامر واجتناب النواهي

المعنى — لما حث الله المؤمنين على الاتفاق في وجوه البر . وحرّم عليهم التعامل بالربا . وأباح لهم البيع والشراء تحصيلاً لطيب الحياة ونعيم الآخرة . وكان ذلك كله لا يتم على وجه المطلوب إلا بحفظ المال وصونه عن وجوه التوى والتلف — أرشدكم في هذه الآية الكريمة إذا تعاملوا بالدين ووجب لأحدهم على الآخر شيء في ذمته — إلى ما يتخذونه وثيقة لأموالهم وسبيلاً لحفظها من الهلاك والضياع وبين لهم أمرين وتنبههم إلى القيام بهما - وهما الكتابة والشهادة . وقد شرط في كل ما يتوقف عليه حصول الغاية منه . ن شرط في الكتابة

(أولاً) أن يكون الكاتب عدلاً لا يميل إلى أحد الجانبين بل يكون وسطاً بينهما متحياً بفتنه وعلمه عن طرق افساد الوثائق . وقد ذكره سبحانه وتعالى بتعمته عليه في تعليمه الكتابة والأحكام الشرعية حثاله على متعة العباد وحفظ حقوق اخواته المؤمنين ليكون ذلك شكرياً منه على تلك النعمة « وأحسن كما أحسن الله إليك »

و(ثانياً) أن يتولى املاء الحق على الكاتب المدين به ليتحقق اعترافه بقدر ما عليه وجنسه وصفته وأجله . ولما كان الانسان مجبولا على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف ما في ذمته لغيره وقد فوض اليه حق الاملاء - أمره الله بالتقوى وحذره عاقبة النبي على صاحبه بنقصه شيئاً من حقه وان قل . ولما كان قد ينفق ان من عليه الحق ليس بذى رشد أو قدرة أو هداية الى شئون التعامل وكيفية الاملاء وربما جره ذلك الى اساءة نفسه - كلف بالقيام بها وليه الذى يكفله . ولما لم يكن الولي ملتزماً بالدين الا على وجه النيابة كان بين المتدائنين كالكاتب تأمر بما أمر به من العدل والانصاف بعدم الزيادة فى الحق أو النقص منه

وأما شرط الاشهاد فهو أن يكون برجلين من المسلمين . وذلك نظراً لكون التعامل فيما بينهم . فان أعوز المتعاملين الحصول على الرجلين أو لم يكونا بحضرتها فليستشهدوا رجلاً وامرأتين . وانما بشرط تعدد المرأة لان النساء يقلب عليهن الذسيان والميل عن جادة الانصاف . فلو نسبت احدهما أو حادث ذكرتها الاخرى وأرجعتها الى الحق والصواب . وقلنا تنفكان على الضلال فلم ينغار اليه الشارع تسهلاً للتعامل بين العباد

ثم شرط فى الشاهد على العموم بعد اسلامه أن يكون من الرضيين عند المتعاملين لم يشتهر بفسق ولا يدلى الى أحدهما بما يحمله على التحيز له والاضرار بصاحبه . ثم نصح الى الشهاد أن يقوموا بما طلب منهم تمهلاً أو أداء وحذروهم من الامتناع صوتاً للحقوق . ولما كان من شأن الحق القليل أن يتساهل فيه ولا يؤبه بكتابتها وربما جر النزاع فيه الى ما لا تحمد عتياه فيندم صاحب الحق على عدم الكتابة ولا ينفع اذ ذاك الندم بينهم

عن ملل الكتابة مهما كان الحق صغيراً أو كبيراً : وبين لهم الفوائد المترتبة عليها وهي : —

أولاً — حصول مرضاة الله بما هو أعدل عنده في حفظ الحقوق

بين عباده

ثانياً — حصول المصلحة الدنيوية بتقرير الشهادة وتثبيتها

ثالثاً — البعد عن الريية فيما يقول أحدهم وينسبه الى صاحبه فتسلم النفوس وتطيب القلوب وتدوم المعاملة على أحسن الاحوال . ولما كانت الكتابة انما يحتاج اليها في الحقوق المؤجلة وقد أمر بها وحذر من سآمتها نفي الحرج والضرر عن تركها متى كانت حالة نظراً لما فيها من التقاض وأخذ كل حقه فلم يكن نعمة من حاجة اليها خصوصاً ان هذا النوع من التعامل كثير الوقوع فيحصل من التكليف بها مشقة عظيمة ولهذا اكتفى بطلب الاشهاد على تلك المبالغة . وانما طلب فيها الشهادة لما يترتب عليها من دفع الضرر عند دعوى الاستحقاق أو السرقة مثلاً . ثم نهى أرباب الحقوق عن إيذاء الكاتب والشهيد بمنعها عن مهماتها أو تكليفها بمجاوزة ما يجب عليهما . وبين لهم أن فعل ما نهوا عنه خروج منهم عن الدين وتجاوز عن حدوده وكفهم بامثال الاوامر واجتناب النواهي وبين لهم أنه سبيل الى ارشادهم الى ما فيه الخير والسعادة وانه سبحانه عليم بكل ما تتوقف عليه مصالحهم الدنيوية والدينية

استنتاج — في الآية جت على الاختفاظ بالاموال . والاشهاد على المعاملة حالها وموئجلها . وكتابة المؤجل منها . واشتراط الاسلام في اليهود — وعمله اذا كان التعامل بين المسلمين .

أما لو كان بين الكافرين أو كافر ومسلم والمدين هو الكافر فقد
 نص الفقهاء على جواز شهادة الكافر وقبولها . واشترط العدالة في الشهود
 رجالا كانوا أو نساء . وقيام المرأتين مقام الرجل الواحد في الحقوق
 المالية . والحث على أداء الشهادة والتحذير من كتمانها وقد قال تعالى في
 آية أخرى « ومن يكتتمها فإنه آثم قلبه » . والإشارة إلى أن من شكر
 الله على نعمته أن يصرفها العبد في منفعة العباد وقضاء مصالحهم

(٤) في الحث على الاتحاد

وعزم التفرق

« واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا . واذكروا نعمة الله
 عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة إخواناً وكنتم على
 شفا حفرة من النار فأنقذكم منها . كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون » .
 (سورة آل عمران الآية ١٠٣)

المفردات :- « الاعتصام » التمسك « حبل الله » المراد به الدين
 الإسلامى « لا تفرقوا » أصله لا تفرقوا بمعنى لا تختلفوا « أذكروا »
 تذكروا « ألف » جمع « شفا » شفا الحفرة حرقها « أنقذكم » نجاكم
 « الايات » الدلائل الموصلة إلى الهداية

المعنى :- بينما كانت الأمم قبل البعثة المحمدية مشتورة العقدة .
 يتنازرون بالأديان ويتماخرون بالأحساب . قد استحكمت بينهم حلقا
 العداء حتى وقعوا في حروب طاحنة :- إذ صاح بهم لسان الهداية ألا

ان الحق واحد ألا ان أكرمكم عند الله أتقاكم . وما زال يناضلهم حتى بلغ من قوسهم فلم يروا بداً من الانضواء تحت لوائه فتوحدت قلوبهم واشتدت أوامر الألفة بينهم وأصبحوا أمة عالية الجناح فضلاً من الله ونعمة . ولما كان لتتصل الموائد المستحكمة في النفس يحتاج الى استمرار للمالحة وكثرة التذكير بما لها من المواقب الوخيمة لا جرم عن الشارع وهو حكيم النفوس بحث المؤمنين على الاتحاد والتمسك بدين الله وإلتفاني في خدمة الحق بقوة واحدة وقلب واحد . وتحذيرهم من التفرق عن الحق بالاختلاف في الأديان أو التفاضر بالأحساب أو التناؤى بما يزيل الألفة ويوجب الفرة

واستغزوا قلوبهم نحو الرابطة والوحدة أمرهم بتذكرك حالهم السائلة التي كانوا فيها أعداء متحاربين لا يهدأ بالهم ولا تطمئن قوسهم . والتي لو تركوا عليها وشأنهم ولم تدركهم رحمة الله لبادوا وهلكوا جميعاً في حفرة من نار قد أضرمتها أهواؤهم . ثم كيف نجاهم الله بعد وخلصهم من التردى في مهاوئها حتى صاروا بفضل الاسلام ونور الهداية اخواناً متحابين متفقين على كلمة الحق والدين . فضل عزيز يأخذهم الى سعادة الدنيا والآخرة فجدير بهم أن يقدروه قدره ويقابلوه بما يستطيعون من أنواع الشكر . وأحق أنواع الشكر على النعمة العمل على حفظها بما ينمينا . ثم أرشدهم الى أن القصد من ذلك البيان الاخذ بمجامع القلوب لتلك الأدلة المستولية على الاقنعة اتما هو رجاء ثباتهم على الهداية وتمسكهم بأصول السعادة .

استنتاج — في الآية بحث عظيم على الاتحاد والميل بما توجبه

الرابعة الدينية . وبيان لما يترتب على التفرق من الشقاء في الدنيا والآخرة
واشارة الى وجوب تقدير النعمة ومقابلتها بالشكر . ولارشاد المؤمنين الى
استعمال عقولهم في معرفة ما يصلح شأنهم والتنحي عما يسيء حالهم .

(٥) الحث على الدعوة الى الخير

والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

« ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون
عن المنكر . وأولئك هم المفلحون »

(سورة آل عمران الآية ١٠٤)

المفردات - « الأمة » الجماعة « الخير » ما فيه صلاح الدنيا
والآخرة « المعروف » ما حسنه الشارع وأمر به « المنكر » ما قبحه
ونهى عنه « المفلحون » من الفلاح وهو الفوز والنجاح
المعنى - أمر الله عامة المؤمنين بتكميل نفوسهم بالخلال الفاضلة
وتهذيب أخلاقهم بالأعمال الصالحة . ولما كانت النفوس البشرية نزاعة
للهوى ميالة للجموح . وقل ان تتأثر بما لديها من مرغبات في الخير
ومنفرات عن الشر طلب اليهم كافة أن يكون منهم جماعة تضبط تلك
النفوس وتمنعها من غلواتها حتى لا تكون حجة شريرة في سبيل رقيهم .
فيثبت الكل على أحكام الدين وآدابه فتسعد الأمة جفاء وتنال المكانة
السامية

ونظراً لأن تلك المهمة من عظام الأمور التي لا يتولاها الا العلماء

بالاتحكام وطرق الحكمة في الارشاد لم يطلبها من عامة المؤمنين وانما أمرهم أن يكون من بينهم طائفة — وهى التى يتحقق فيها العلم والقدرة — تقوم بذلك الواجب عنهم حتى تسقط المطالبة عن الجميع بفعلها. وذلك كما ترشد اليه كلمة « منكم ». وقد جاء ذلك صريحاً فى قوله تعالى « وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون »

ثم حدد لهم دائرة العمل بأمر ثلاثة . الدعوة الى ما فيه صلاح الدنيا والآخرة من كافة الوسائل التى يتبع بها الزمان وتنتجها العقول مما لا يتنافى مع أصول الشرع وأحكامه . والحث على ما طلبه الشارع وكلف به عباده والزجر عما نهى عنه وحرّم اقترافه . تطهيراً للعالم من أدران الفساد . وقد ذيل الآية ببيان ما لأمة هذا شأنها من علو المنزلة وسمو المكانة فى درجات الفلاح والفوز بالسعادة

استنتاج — فى الآية حث عظيم على النصيح والارشاد . وهو أصل كبير فى حياة الأمم ورقيا . وقد كان تركه من موجبات سخط الله على بني اسرائيل كما دل عليه قوله تعالى « لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » . وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم تحذيراً من عاقبة تركه « والذى نفسي بيده لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم »

(٦) في الحث

على اجتناب بطانة السوء

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تبدي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون » (سورة آل عمران الآية ١١٨)

المفردات — « البطانة » الخاصة الذين يباطنون بالاسرار « دونكم » غيركم والمراد بهم الكفار « لا يألونكم » من الالف في الامر اذا قصر فيه والمعنى لا يقصرون لكم « الخبال » الفساد « ودوا » تمنوا « ما عنتم » عنكم . وهو المشقة « بدت » ظهرت « البغضاء » شدة الكراهة

المعنى — من شأن الاختلاف في الاديان أن يحدث في النفوس المتخالفة حقداً وحنفاً خصوصاً عند الطائفة المخلوقة التي ضعفت شوكتها وقل حدها مهما ظهرت بالولاء وتراعت بالمحبة . ولما كان الاعتراض بالظاهر قدما يسلم منه مؤمن لصفاء بواطنهم . وربما جرهم ذلك الى الثقة بالكفار فيفضون اليهم بأسرارهم وفي ذلك تمكين لبدوهم الألد من الايقاع بهم . — نهي الله المؤمنين عامة عن اتخاذهم بطانة يدلون اليهم بمكنون سرهم . وبين لهم ما يدعوهم الى التخلي عن مودتهم بأنهم يواضلون السي من غير تخطيط ولا تقصير في افساد حالهم حتى يتمكن الضعف منهم فيسهل لهم سبيل الاستيلاء عليهم . تحقيقاً لما يتنونه من وقوعهم في المشقة بمخالفة أحكام

الدين وتاليه . ذلك لما استحكم في قوسهم من البغضاء التي لو تنبهوا لوجدوا آثارها تنحدر من ألسنتهم في ثنايا حديثهم بالرغم من مبالغتهم في ضبط أقسمهم . وما هذا الذي يطلبهم بالنسبة الى ما تنطوي عليه ضمائرهم الا كالتقطرات قبض من الاناء عند امتلائه . ثم استنفض همته للعمل بمقتضى ذلك البيان بأنه من شأن أرباب الحجا الذين يثبتون في أمورهم وينظرون الى عواهب أفعالهم

استنتاج — في الآية تحذير شديد للمؤمنين من موالاة الكفار . وقد جمل في آية أخرى « أم حسبتم أن تركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وإبحة والله خير بما تعملون » . « ومن يتولهم منكم فإنه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين » ولا تحسبن هذا يحول بيننا وبين الخول معهم في المعاملة على الوجه الذي حدده لنا الشارع أو الانتفاع منهم بتعلم مآلديهم من الصناعات والمخترعات فهذا شيء والمولاة المنهي عنها شيء آخر . وفي الآية إشارة الى انتقاء الاصحاب واصطفاء المستشارين ممن صفت قوسهم وتهذبت أخلاقهم وقد حث الشارع كثيرا على عناية أهل الشر والعساة وملازمة أهل الخير والصالح

(٧) في ان ابن الجانب مجلبة للمودة

وأه العنف مجلبة للنفور

مع الجث على المشورة والتوكل على الله

« فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لا اقضوا من حولك قاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين » (سورة آل عمران الآية ١٦٠)

المفردات — « فبما » كلمة ما زائدة للتأكيد « اللفظ » غليظ الجانب « غليظ القلب » قاسيه « لا اقضوا » لتفرقوا « شاورهم » من المشاورة وهي أخذ الآراء فيما يمين من الشئون « التوكل على الله » الاعتماد عليه المعنى — لما كان المقصود من البعثة أن يبلغ الرسول تكاليف ربه الى خلقه وهو لا يتم الا اذا مالت القلوب اليه ولا يكون هذا الا اذا كان الرسول رحيماً كريماً لين الجانب — فلا جرم حلام الله بتكريم الاخلاق حتى ملك بها نفوسهم فتنت رسالته وفاز بالنصر المبين

يمتن الله بهذه النعمة الجليلة على رسوله الكريم ويذكره بأن ما حصل له من هذا الفضل وتلك المكانة ليس من آثار النفوس البشرية بل هو من فضل الله عليه ورحمته به ولو أنه تركه وشأنه لتعرض بحكم قيامه بدعوة جديدة في العالم الى ما لا يستطيع معه تنفيذ ما يريد

ثم طاب اليه تحقيقاً لكرم خلقه واستمالة لا تقسم أن يصفح عن

زلاتهم وتجاوز عما فرط منهم بالنسبة الى ما يتعلق بشخصه الكريم . وأن يدعو لهم بمغفرة ذنوبهم وتكفير سيئاتهم فيما يتعلق بمحقوقه سبحانه . وأن يحلهم بأخذ آرائهم ذم لم ينزل عليه الوحي به تطليبا لقلوبهم ورسالة لاجبة في نفوسهم

ثم أرشده بعد المشاورة والحصول على ما هو خير الى أنه لا ينبغي الاعتماد على مجرد ذلك بل لابد من تفويض الأمر اليه سبحانه في الامضاء على العمل بما يعله أدخل في المصلحة وأرشد الى الخير . وترغيبا في مقام التوكل نوه بشأن المتوكلين وبين أنهم في درجة لجة التي تقضي بالتفضل والاحسان

استنتاج — تحت الآية على وجوب التحلي بمكارم الأخلاق من لين الجانب ولطف القول ورقة القلب والصفح عن المسيء . وتدل على أنها أساس الألفة وقوة الرابطة خصوصاً بين الراعي والرعية . وعلى وجوب التشاور وعدم الاستبداد بالرأى وقد جملة الله أساس الحكيم في الاسلام وامتدح به المؤمنين في قوله « وأمرهم شورى بينهم » وتأخذ من طلب التوكل مع الامر بالمشاورة ان ليس ممنه أن يهمل الانسان قوته وعقله ويركن الى جانب الكسل والبطالة باسم التوكل على الله بل حقيقة أنه يأخذ الانسان بالأسباب المادية التي جعلها الله في قدرته وأمره بتحصيلها ثم يلجئ اليه سبحانه في رفع الموانع وقطع الحوائل وبذلك يكون من المتوكلين الزائرين بحجة الله ورضوانه

(٨) في بيان ما يجب على الأوصياء

بالنسبة للنسابة

تمهيد

لا شك أن اليتامى قد فقدوا بموت آبائهم من يكفلهم ويهذبهم .
وانهم لصغرهم عاجزون عن القيام بمصالحهم التي تحفظ لهم حسن الحياة في
المستقبل وتقي الأمة من الضرر الذي يحق بها من عدم تربيتهم — لهذا
عنى الشارع كثيراً بشأنهم وأسند كفالتهم إلى خيرهم وهم الأوصياء . ولما
كانت النفوس مجبولة على الطمع خصوصاً فيما يتعلق بالضعفاء — لم يشأ الله
أن يلقى جبلهم على غارب الأوصياء ثم يتركهم وشأنهم فيما يفعلون بل وكل
إليهم أمرهم وبين ما يجب عليهم بالنسبة لهم وحذرهم عاقبة الطمع في أموالهم
وتوعدهم على ذلك بأشد العذاب . كما جاء التنويه بشأن من أحسن في
كفالتهم بقوله عليه الصلاة والسلام « أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا »
وأشار بأصبعه . السبابة والوسطى

وقد كان جل ما بينه الشارع في هذا المقام ما تضمنته الآيات (٢ - ٩)
من قوله تعالى في أول سورة النساء « وآتوا اليتامى أموالهم » إلى قوله
« وسيعملون سميراً » . واليك البيان : —

«أولا»

أمر الأوصياء بالمحافظة على أموال اليتامى

وممن معاشرهم

«وآتوا اليتامى أموالهم ولا تبدلوا الخيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم انه كان حرباً كبيراً . وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تمولوا . وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طعنكم عن شيء منه فقساً فكلوه هنيئاً مريئاً»

المفردات — «اليتامى» الاعطاء . أريد به المحافظة على الاموال
«اليتيم» من مات أبوه وخص في لسان الشرع بالصغير «لا تبدلوا»
لا تأخذوا «الخيث» الرديء . والمراد به التعدي على أموالهم «الطيب»
الحسن الجليل . والمراد به العمل على صونها «ولا تأكلوا» المراد لا تقتربوا
«إلى أموالكم» المراد مضمومة اليها «الحرب» الذنب العظيم «ألا
تقسطوا» من أقسط اذا عدل أي ألا تعدلوا «ما طاب» ما مالت إليه
النفس «مثنى وثلاث ورباع» المراد ثنتان وثلاث وأربع «فواحدة» أي
فأزمو واحدة «ما ملكت أيمانكم» الاماء المملوكات «أو منين» أدنى
أقرب «ألا تمولوا» ألا تجوروا «نحلة» عطية «قساً» المراد
منعت شوسهن «هنيئاً مريئاً» من هتؤ الطعام ومرو إذا كان سائماً
لا تنقص فيه

المعنى — يأمر الله الاوصياء بقطع أطاعهم في مال اليتامى وكف أيديهم عن أخذ شيء منها التسلم رؤوسها من الانتقاص وأرباحها من الهلاك وتسلم اليهم متى حان وقت التسليم نامية غير مختزلة . وبلغتهم الى أن ذلك مما تمتقته النفوس الزاكية وتستبجحه بصائر أهل العقول فلا يصح التخلف به وينذ الحسن الجليل الذي يحفظ لهم طيب الذكرك عند الناس وجزيل الأجر عند الله .

ولما كان بعض الاولياء قد يحتال في أكل أموال اليتامى بضمها الى أموالهم ظناً منهم ان الشركة مما تستر ظن التعدي عليها .
 نهام الله من هذا النوع من التحايل مييناً لهم انه منكر عظيم وذنب كبير لا يقل عن الاول في آثاره السيئة بل يزيد عليه بتكدير أرزاقهم التي حصروا عليها بطيب الكسب وشريف العمل .

وقد كان بعض الاولياء يزع الى التزوج بمن يلى أمرهن من اليتيمات اللاتي يحل لهم نكاحها . وما كان ذلك منهم عن رغبة في حفظهن أو لهيئة على عرضهن بل طمعاً في مالهن وأكل مهورهن . ولا شك ان في هذا مضاعفة الاساءة في المال الموزوث - بالاساءة في العشرة وما أوجبته الشارح جتاً لمن في عقد انكاح جدير بهم وقد سموا هذا الوعيد بأن الاساءة في المال حوب كبير أن يتراجعوا عن هذا الحوب المزدوج ويتخرفوا سوء عاقبته . لذلك أرشدكم الله لأن لم يأمنوا على أنفسهم العدل في أموالهن وحسن شريتهن وتعليمهن المهور من ألى ترك التزوج بهن حفظاً لآلهم من الوقوع في هذا الأثم العظيم . وأباح لهم التزوج بغيرهن من الاجنبيات اللاتي يميل اليهن هوسهم وتنبشرح منهن صدورهم . وزيادة في استمالهم

الى تلك الاباحة وسع لهم دائرتها بجواز الجمع بين الثنتين والثلاث والاوزع
— مشيراً بالواو الى أن لكل واحد منهم أن يختار من هذه الاعداد ما
يصبو اليه قلبه وتميل اليه نفسه .

ولما كان تعدد الزوجات يحتاج الى قوة في العزيمة وضبط للنفس عند
ما أوجه الشارع من التسم بين خوف من الوقوع في الميل الى احداهن
وفيه من الظلم والاساءة وإلحاق العداوة والبغضاء بين العائلات والابناء ما
هو جدير بالاعتناء الإنساني من نفسه بالتزام العدل الذي يحفظه من التسبب
فيه — أرشدكم صيانة لأفهامهم من سخطه . الى ترك التعدد متى لم يأمنوا
الوقوع فيما يؤدي الى تلك الشرور . وأمرهم بالتزام الواحدة أخذاً بهم
الى درجات التكفل في الخلق والدين وأباح لهم أن يجمعوا بينهما وبين الشراري
بأنه ما بلغت في العدد توسعة لهم وتمويلاً خيراً هو مؤنة شتى قد فأت بخير
لا شرف فيه . وذلك نظراً الى خفة مؤنته وعدم وجوب التسم بينهما . وبين
لهم حكمة ذلك التسميع بأنه أقرب الى ترك الظلم الذي يخوفون به في شأن
اليتامى وأمروا بالعدل لأجله من الزوج بهن .

ثم أردف ذلك البيان امتصلاً للعوائد التي كانوا ياملون بها التيمات
من الطبع في مهودهن — بلحث على دفعهن للزواج وتسلية أياهن بكله في
الرضا وطيب الخاطر غير ناظرين الى شيء منها . وبين أن تلك الظهور مخلص
حق الظلم أوجب الشارع لهم في مقابلة الافشاء اليهن فلا يصح لهم أن يتدعوا
للحصول عليها منهن بالمساكنة وسوء المعاشرة .

فإن سمحت لهن بطايت تلك قلوبهن من غير ضغط ولا إكراه فلا
تبعه عليهم في تركها وإلا جرح في ذاتها بل هي حيلة مكيطة مباحة

الله واجب فيه فلأكلوه هنيئاً مريئاً .

﴿ ثانياً ﴾

تحذير الآوصياء من دفع أموال اليتامي

ومن في معناهم اليهم . والمث على القيام بحقوقهم

—*~*~*~*

« ولا تأتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً وارزقوهم فيها
واكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً »

المفردات — « السفهاء » من لا عقل لهم يبق بحفظ المال « قياماً »
شيئاً تقومون به « وارزقوهم فيها » أى اجعلوها محلاً لرزقهم « قولاً
معروفاً » كلاماً طيباً ليناً .

المعنى — ينهى الله أولياء اليتامى عن تسليم أموالهم اليهم أثر أمرهم
بالحفاظة عليها . ولما كان مبناء على خفة عقولهم وعدم القدرة على ضبط
نفسهم في التصرف وهو معنى يوجب شدة العطف عليهم فوق كونهم يتامي
— فاسبب التعبير عنهم بوصف « السفهاء » تحريكاً لماطقة الرحمة بهم .
وأشارة الى شمول الحكم لغيرهم ممن يتحقق فيه ذلك الوصف كالجنون
والمعتوه والضئى الذى لا عقل وسوء التدبير . ونظراً لما بين المؤمنين من
الوحدة التى تجعلهم كالنفس الواحدة لا نبيهاً إذا جتمعهم مع ذلك لمحة نسب

كما هو الغالب بين اليتامى والاوصياء - أضاف الاموال اليهم وجعلها
مناطاً لمعاشهم وقياماً لحيلتهم حلالهم على المبالغة في رعايتها وشدة الاحتفاظ
بها كما يفعلون ذلك في أموال أنفسهم أبقاء على عدة الحياة

ثم بدد أن شدد عليهم في رعايتها أمرهم « أولاً » بالاتفاق عليهم فيما
يحتاجون اليه من طعام يحفظ حياتهم وتعليم يهذب أخلاقهم ويكفل مستقبلهم
ومن كسوة تقيم مصارع البرد والحر وترفع أنفسهم عن مواطن الذلة
والاستهان فيشبون على أكل الخلال وأفضل الصفات. وقد أرشدهم بظرفية
الرزق في الاموال الى استحصان كونه من أرباحها لامن رؤوسها حثاً لهم
على تنميتها بالعمل والتجارة . و« ثانياً » بمباشرة أرشادهم الى ما ينفعهم في الحياة
مع لطف القول وحبيب المؤانسة ووعدهم بالخير على التكلل بالفضائل

﴿ الثالث ﴾

أمر الاوصياء بابتلاء اليتامى

مع بيانه شرط التسليم وما ينبغي فيه

وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا
اليهم أموالهم . ولا تأكلوها أسرافاً وبداراً أن يكبروا . ومن كان غنياً
فليستغفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف . فاذا دفعتم اليهم أموالهم
فأشهدوا عليهم . وكفى بالله حسيباً

المفردات — «أبتلوا» اختبروا «بلغوا التكايخ» المراد وصلوا أحد
 البلوغ «آتستم» أبصرتم والبراد عنرقم «الرشد» الاهتداء في التصرف
 «أسرافا وبادرا» مسرفين ومبادرين «فليستغف» استغف كفأمتنع
 وتزهد «المعروف» مالا تفكره أرباب الحقول والمراد به ما يسد الحاجة
 «خسبيا» عاسيا لمباداة على ما يفعلون
 المعنى — بعد أن أمر الله الإوصياء بالمحافظة على أموال اليتامي
 ونهاهم عن تسليمها أيام ملا بهم من البقه وسوء التدبير أرشدتم في هذه
 الآية إلى اختبار من لم يكن منهم بين البقه مستحكم الفقه . وذلك بدفع
 شيء اليهم من المال يتصرفون فيه بيعا أو شراء أو يوزعونه على بالديهم
 من الأجزاء والخدم لينظروا مقبلا بالديهم من حسن التصرف
 والاهتداء إلى الوجوه النافعة . وقد ضرب لهم في ذلك غاية وهي وصول
 اليتامي إلى عهد التكليف الذي يجري عليهم فيه ما يجري على الرجال من
 الأحكام . وبين لهم أنهم متى وصلوا إلى تلك الغاية ثم أيقنوا بقدرتهم على
 ضبط الأموال وحسن التصرف وجب عليهم أن يسلموها أيام لياشروا
 أحوالهم بأنفسهم ويدخلوا في معتك الحيلة .
 وخوفا من أن يلبهم الهوى فيدفعهم إلى الطمع فيها فيفراطون في
 اتقاقها منتهزين فرصة صغرهم قبل حلول كبرهم الذي به تفرغ من أيديهم
 حتى إذا أوتس الرشد ووجب التسليم لم يجدوا شيئا يسلمونه لهم بمقام الحسرة
 في قلوب اليتامي ويموت منهم ذلك الأمل الذي كان يرق لهم من مستقبل
 حياتهم وهم في طور الطغر والضجر . هناهم الله سبحانه مرة أخرى عن
 متابعة الناس فيما تشبه من التصرف في تلك الأموال بدرجة الاستراف

والاهلاك - تأكيداً للمحافظة عليها وتحقيقاً لتسليمها وشرح صدر اليتيم بها
ثم لما كان الوصى لا يخلو حاله من أن يكون غنياً بماله لا يحتاج
في كفافه الى غيره أو فقيراً لا يملك ما يدفع حاجته - بين لهم أن النفي يجب
عليه أن يرفع عن تناول شيء هو في غنى عنه من مال اليتيم وان الفقير يباح
له أن يأخذ منه بقدر حاجته التي لا ينكرها عليه أصحاب العقول وذلك
مراعاة لمصلحة الجانبين

ثم طلب اليهم أن يكون تسليم الاموال لليتامى بمحضر جماعة من
المسلمين يشهدون على استلامهم أياها كاملة غير مبغوضة - عملاً على كمال
برائتهم وبعدم عن مواطن التهمة ومظنة الخصومة - ثم ذكروهم بسعة علمه
تعالى ووقوفه على ما يكون منهم بالنسبة اليهم وأنه غنى بعلمه وقدرته عن الاشهاد
فهو يعلم المحسن والمسيء فيقدر الاحسان بما يشاء من نعيم والاساءة بما يريد من
عقاب وتنكيل .



« رابعا »

التسوية بين الذكور والأنثى

في استحقاق الميراث متى وجر السبب

« للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً » .

المفردات - « الرجال » المراد منهم الذكور صغاراً كانوا أو كباراً
« النصيب » الجزء « الوالدان » المراد بهما الأب وإن علاً والأم وإن
بعدت « الأقربون » من تجمعهم قرابة عصب أو رحم « النساء » المراد بهن
الأنثى مطلقاً « مفروضاً » من الفرض وهو التعيين .

المعنى - لما حث الله المؤمنين على مراعاة اليتامي وشدد في التكثير
على أساءتهم في حقوقهم وحرمانهم مما يجب لهم . وقد كان من ضمن ذلك
ما تعودده أهل الجاهلية من عدم تورثهم مع النساء في تركته من بينهن وبينهم
سبب موجب لاستحقاق الميراث زعموا منهم كما كانوا يقولون أنه « لا يرث
الا من طاعن بالرمح وذاد عن الحوزة وحاز الغنيمة » - بين الله لهم في هذه
الآية أن استحقاق الميراث إنما هو مبني على صلوات خاصة ووجوه معينة
من القرابة فتى تحققت بين شخصين ومات أحدهما وترك شيئاً ما قليلاً كان

أو كثيراً وجب لصاحبه نصيب مما ترك لا فرق في ذلك بين الرجال والنساء والصغار والكبار وقد أكد عليهم في ذلك بأنه من تعيين الله وتحديدده . وما للمؤمنين أن يتجاوزوا حدود الله وأحكامه تبعاً للأهواء والأغراض .

﴿خامساً﴾

تطيب قلوب من لا يستحق منهم

بإعطائهم شيئاً من المال

وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمشتاكين فارز قوم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً

المفردات - « القسمة » المراد منها قسمة التركة المفهومة من الآية للسابقة « أولوا » أصحاب « المتساكين » المحتاجون « أرزقوهم » أعطوهم على سبيل التفضل « قولاً معروفاً » طيباً ليناً لا زع فيه ولا إساءة

المعنى - لما كان من ذوى القربى من يحجب عن التركة واليتيم والمساكين ورعا يحضرون توزيع التركة على مستحقها فيقتل عليهم

حرمانهم منها مع امتلاء أعينهم بها وشدة تعالدهم اليها - أرشد الله المؤمنين

إلى تطيب نفوسهم وتخفيف ألمهم بمنحهم شيئاً من المال على سبيل التفضل

والاجتنان بكتساب قلوبهم ومحافظة على ودم من لطف في القول ولين

في الجانب واستعمال للشفقة بهم

﴿ سادسا ﴾

التخويف والتحذير من إهمال شأن اليتامي وأكل أموالهم

وذكر الوعيد في ذلك

« وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا . ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا »

المفردات — « وليخش » وليخف « سيصلون » سيدخلون

المعنى — لاشك أن مركز الولاية على الإيتام والتزام حدود الله التي أوجبها بالنسبة إليهم مع ما طبعت عليه النفوس من استذلال الضيف والطمع في ماله مما يستدعي شدة البناية بالتحذير من الميل فيها عن جادة الانصاف — لذلك كرر الله الوعيد بعبارات مختلفة وجهاً متباينة . وأشدّه تأثيراً في النفس ما تضمنته هذه الآية الكريمة من تحذيرهم عاقبة الصفيان على أولاد غيرهم — بأن كل واحد منهم مهما طال أجله فهو غرضه ليريب المنون بخدقته من ذريته وينزعهم من ولايتهم فيترك أولاده تحت رحمة غيره صغاراً لا يعقلون ضمافاً لا يستطيعون . وعندهذا يكون الانتقام . فليتقوا الله في أنفسهم وليرأوا على أبنائهم من بعدهم وليتقوا الحسن الجميل بهذيب اليتامى وتسديد أجورهم

يعيى الله لابتائهم من يحفظهم من عادات الدهر وقيمهم . صارع النمل والموان
ويعد ان هدهم بما يحق بذرتهم بعد موتهم بين على سبيل التأكيد
أن الذين يتناولون شيئاً من أموال اليتامى طمعاً فيها بغير حاجة اليها قد استوجبوا
لا تقسم غضب الله وسخطه . ووضعوا في بطونهم مما ظنوا النفع به جذوة
نار تلتهم جميع ما يمتنون من حطام وزخرف حتى اذا ما حان وقت الحساب
واشتد لهبها واستمر حرها قذفوا فيها جزاء ما قدموا من ظلم واعتداء .

- (استنتاج عام) -



يؤخذ من جميع ما تقدم من آيات اليتامى ما يأتى :

فما يتعلق بهم وبأوليائهم « اولا » حرمة اغتيال أموالهم والتهاون
في شأنها حفظاً وتنمية و « ثانيا » وجوب القيام بما يحتاج اليه اليتيم من
تفقه وكسوة وتعليم و « ثالثا » اشتراط الرشد بعد البلوغ في تسليم
أموالهم اليهم ولا يكتفى لاحدهما و « رابعا » صحة تصرف الصبي وقضائه
وهو مشروط بالاذن فيما يحتمل الضرر والنفع فان تمحض ضرره لا ينفذ
مطلقاً وأن تمحض نفعه نفذ مطلقاً و « خامسا » وجوب الحجر على
السفهاء الذين لا يحسنون التصرف ولو كانوا كباراً و « سادسا » جواز
انتفاع الوصي من مال الصبي بقدر حاجته التي لا ينكرها الشرع و « سابعا »
أفضلية الاشهاد عند تسليم اليتامى أموالهم . ويانه ليس بلازم على الاوصياء
بل هو حق لهم كما ترشد اليهم كلمة « عليهم »

ومما يتعلق بالزوجية وحقوقها « أولا » أباحة تعدد الزوجات الى الرابع مع وجوب العدل بينهن في حقوق الزوجية و « ثانيا » ان المهر واجب لازم على الأزواج وليس بشرط في صحة النكاح . وأنه ملك للزوجة لا حق لأحد فيه ومن هنا جاز لها ان تهبه للزوج كلا أو بعضا قبل القبض أو بعده . وأنه يحرم على الزوج أخذ شيء منه بطريق المشاكسة قال تعالى في آية أخرى « فلا تأخذوا منه شيئا تأخذونه بهتاناً وأثماً ميتناً وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً »

ومما يتعلق بمكارم الاخلاق وواجب الأيمان . « أولا » أنه ينبغي للمؤمنين أن يتنحوا بأنفسهم عن الافعال التي من شأنها ان توقعهم فيما لا يرضى الرب سبحانه . وان يخشوا عاقبة الاصرار بغيرهم ويستحضروا ان باب الانتقام مفتوح ولو من ذرايعهم بعد حين . و « ثانيا » انه يجب عليهم أن يكونوا في شئونهم الدنيوية - ومنها قسمة التركات - واقفين عندما شرعه الله لهم من الاحكام فيها وألا يقيموا لما تخترعه العقول من القوانين المخالفة للأوضاع الالهية وزنا و « ثالثاً » أن يشعروا أنفسهم بواجب الوحدة الاسلامية فينظروا الى مصالح غيرهم كأنها مصالحهم ويعاملوهم بما يحبون ان يعاملوا به و « رابعا » أن يظهروا آثار الرحمة بالضعفاء المحتاجين جبراً لقلوبهم واكتساباً لمودتهم .



(٩) فيما وصى الله تعالى به

من استحقاق الورثة في مال مورثهم

تمهيد



قد كان الأثر في الجاهلية مبنيًا على ثلاثة أسباب .

النسب وكانوا لا يورثون به إلا الرجال كما سبق في شرح آية للرجال نصيب . والموالة . وهي التحالف بين شخصين على التعاون فيما ينوب أحدهما من عقل أو دم في الحياة . وإن يرث المتأخر منها المتقدم في الموت . والتبني . وهو أن يتخذ الرجل ابن غيره لإنه فتنقطع صلته بأبيه من النسب وتلزمه واجباته في الحياة ويرثه بعد الموت .

فلما جاء الإسلام أبطل التبني وأهدر آثاره وأرشدكم إلى ما يقتضى به العقل الصحيح بقوله من سورة الاحزاب « وما جعل أديعاهم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهتدي السبيل أدعواهم لا بأبائهم هو أقمسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فأخوانكم في الدين ومواليكم » أما الموالة والنسب فقد أقر التوارث بهما لكن بمد تمديلهما على الوجه الذي علم الله فيه المصلحة لعباده . أما الموالة فقد جاء فيها تقريراً لقوله تعالى « والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم » وتمديلاً لما اقتضته آية « وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض من تأخير الاستحقاق بما عني وجوه القرابة

عامة وذلك مع شروط استنبطها الفقهاء في استحقاق الارث به بعد ذوى الارحام. أما النسب. فقد جاء في تقريره وتعديله «أولا» على سبيل الاجمال قوله تعالى «للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون : الآية» و«ثانيا» على سبيل التفصيل الآيتان - «١٢ و ١١» من قوله تعالى في سورة النساء «يوصيكم الله في اولادكم» الى قوله «والله اعلم حليم» وقديين الارث فيها بالنسبة والابوة والزوجية والاخوة وهى على الترتيب الآتي :

«أولا»

ميراث الاولاد

«يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف»

المفردات — «يوصيكم» يعهد اليكم «في اولادكم» في شأن ميراثهم «الحظ» النصيب «ما ترك» يريد ما تركه المتوفى

المعنى — يأمر الله المؤمنين أن ينهجوا في قسمة التركات بين اولادهم الكيفية التى يشرحها لهم فيما بعد . وحملهم على التزامها أظهر لهم الامر مظهر الوصية والعهد حتى يكون بادئا على تنفيذه باعتباره وصية رب العالمين وقد بين لهم أن الذكر صغيرا كان او كبيرا : واحدا او متعددا متى وجد مع الانثى واحدة أو متعددة فله سهمان ولها سهم واحد . لافرق بين أن يكون معهم صاحب فرض أم لم يكن إلا انه في الاولى يقسم الذكور والاناث ما بقي

بعد أخذ مستحق الفرض فرضه وفي الثانية يقسم أصل المال . وإن الاثنى
أذا انفردت عن الذكور أن كانت واحدة فلها النصف وأن كانت ثلاثاً
فلهن الثلثان . أما الثلثان فجمهور العلماء على أنهما كالثلاث أخذاً من كون
نصيب الذكر مع الاثنى الواحدة الثلثين وقد بين أنه حظ الاثنتين . ولما
كان يوم زيادة نصيبها عند زيادة عددتها في ذلك بما بعده . على أن
الذكر وقد كان لها معه الثلث أقوى من الاثنى . والاختين ولهما الثلثان
أبعد من البنتين

﴿ ثانياً ﴾

ميراث الوالدين

« ولأبويه لكل واحد منهما السدس بما ترك لأن كان له ولبن . فإن لم
يكن له ولد وورثه أبواه فلاّمة الثلث . فإن كان له أخوة فلاّمة السدس من
بعد وصية يوصي بها أو دين أباًؤكم وأبنأؤكم لا تدرؤن بهم أقرب لكم فضلاً
من الله أن الله كان علماً حكماً »

المفردات — « الولد » المراد منه ما يشمل ولد الابن وأن رُل ذكر أو كان
أو اثنى « الاخوة » المراد مطلق العدد من غير اعتبار تكميل . ولا صفة ولا
جهة . وكلية « أو » ليست لأحد الشيتين وانما هي للدلالة على تساويهما في
الوجوب

المعنى — أن ميراث الوالدين يختلف باختلاف حالهما لانهما أما أن
يكون معهما ولد بمعناه المتقدم أو لا يكون ولا وارث سواهما . أو يكون
معهما عدد من الاخوة بالمعنى المتقدم أيضاً .
فالحكم في الحالة الأولى — أن لكل منهما السدس إلا أنه في صورة وجود

البنت الواحدة مهما يكن الباقي بعد فرضها وهو النصف وفرضها وهو الثلث - للاب بطريق آخر يقال له التعصيب

والحكم في الحالة الثانية أن للام الثلث . وبما أنه لا وارث سواها واجب أن يكون الباقي وهو الثلثان للاب . ولا يؤثر عليه في نصيبه وجود أحد الزوجين من ثلث الكل الى ثلث الباقي نظرا لما بينهما من التفضيل وقوته عنها بالصوية

والحكم في الحالة الثالثة هي أن يكون معها مطلق عدد من الاخوة أو الاخوات أن للام السدس وللاب الباقي أن وجد . فرضا وتعصيبا ولا شيء للاخوة من السدس الذي حصوا عنه الام وذلك لانه تعالى لم يذكرهم بعد أن كان المال كله للابوين الا بمحبهم الام من السدس فبقى المال على أصله ثم أرشدكم الى أن توزع التركة على مستحقيها بهذه الكيفية انما يكون بعد قضاء ما على الميت من دين ثابت بالحجة الشرعية وتنفيذ ما أوصى به حين مرضه . ولما كانت الوصية مظنة التفريط نظرا لعدم المطالب لها من جهة العباد ولا نهاشيء يخرج من غير عوض حاضر - بثمن الله على تنفيذها بتدبيرها على الدين والتسوية بينها وبينه في الوجوب

ونظرا لما طبع عليه النفوس من محبة الخير العاجل التي تجعلهم يتقدمون أن من مات من مودتهم ولم يوص شيء من ماله ووفر بجميعه لهم - أحسن تصرفا وأشد قعالمهم ممن حال بينهم وبين الانتفاع بالجزء الذي أوصى به . ولما جرم ذلك الى عدم الاكتراث بوصيته او عدم الاخلاص في تنفيذها فينالهم بذلك سخط الله وغضبه نزيلك معهم في الحث عليها بمنلك من علم منهم ذلك واعلموا وبق لهم خطأهم فيه وانهم لا يملكون الحقيقة التي هي على

خلاف ما يظنون فإن من أوصى قد عرضهم تنفيذها لثواب الآخرة ورضاء الله ولا شك أنها لتحقهما ودوامها أقرب فائدة وأعظم تمعا . وإن من لم يوص وان قدم لهم خيرا عاجلا الا انه لسرعة قتاده وانقضاء أجله أبدا ثمرة وأقل خيرا . ثم بين لهم ان ذلك أمر قد فرضه عليهم من هو عليهم بمصالحهم حكيم في أفعاله وأحكامه .

﴿ ثالثا ﴾

ميراث الزوجين



« ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين . ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية يوصون بها أو دين »

المفردات — « الولد » المراد به الفرع الوارث للبيت . وهو ولده ذكر أو كان أو أنثى وولد ابنه وان نزل كذلك واحدا أو أكثر فيها .
المعنى — أن للزوج حالتين « الاولى » ان تموت الزوجة وليس لها فرع وارث . والحكم فيها أنه يستحق النصف مما تركت « الثانية » ان تترك معه فرعاً وارثاً . والحكم فيها أنه يستحق الربع .

وإن للزوجة أيضاً حالتين « الاولى » ان يموت الزوج وليس له فرع وارث . والحكم فيها أنها تستحق الربع « الثانية » ان يموت وتترك معها

فرعاً وارثاً. والحكم فيها أنها تستحق الثمن. ولا فرق بين الواحدة والمتعددة في الخالتين. ثم كرر ثانية وثالثة على حثهم في مراعاة الوصية والدين قبل القسمة إشارة إلى أنه لا فرق في وجوب العناية بهما بين أن تكون علاقتهما بالمورث علاقة نسب أو علاقة سبب.

(رابعاً)

ميراث الأخوة

« وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم »

المعبريات — « الكلالة » ذهب القوة أعياء — أريد منها القرابة من غير جهة الوالد والولد « أخ أو أخت » المراد بهما ما كانا من جهة الأم فقط

المعنى — أن الميت ذكر أو أنثى إذا لم تكن ورثته من جهة الأبوة ولا النبوة وأما كانت من جهة الأخوة من الأم فالحكم أن للواحد منهم مطلقاً السدس ولأكثر منه الثلث يقتسمونه بالسوية لا فرق بين ذكرهم وأنثاهم. وأما قيدت الأخوة بحجة الأم لأنه تعالى بين حكمهما من جهة الأب والأم أو الأب فقط بأن للأختين الثلثين وللأخوة كل المال فوجب حمل ما هنا على ما ذكرنا ثم حثهم على مراعاة ما كان من دين أو وصية لم يقصد منهما الإضرار والإيذاء بالاعتراف بما ليس ثابتاً في الدين

والزيادة على الثلث في الوصية . وفيه ردع للمورثين عن ابداء الورثة وان كانوا ليسوا من فروصهم ولا من اصولهم . ثم ختم الآيات بمثل ما بدأها به من الوصية بتنفيذ الاوامر . والتحذير من اهمالها بان الله عليم بمن جاد أو عدل ولا يعجل بمقوبة من يستحق لحله الواسع - فضلامه ورحمة

﴿استنتاج عام﴾

نأخذ من مجموع ما تقدم من آيات الموارث ما يأتي: «اولا» ان مبنى التورث في الاسلام أخذ أمرين . نسي . وهو القرابة بنوعها الولادة والاخوة . وسبى . وهو الزوجية . ولا اعتبار لما وراء ذلك من أوصاف الذكور والانوثة والصغر والكبر و «ثانيا» انه متى اجتمع في المستحقين ذكور وأنات أخذ الله كرضف الاتي الا في الاخوة لأم فانهم يستوون في النصيب ذكرهم كأنهم و «ثالثا» ان الاولاد والابوين والزوجين لا يسقطون في أصل الاستحقاق بحال - وإن كان قد يؤثر عليهم وجود النير في كمية المستحق و «رابعا» انه لا ارث للاخوة والاخوات مع وجود الابوين - وإن كانوا يحجبون الام من الثلث الى السدس و «خامسا» انه يجب تقديم حقوق الميت على تقسيم التركة وانه لا ينبغي عدم تنفيذها كما انه لا ينبغي للتورث ان يسبي إلى ورثته حين مشاركته الموت بالوصية أو الاقراء بما ليس ثابتا عليه وم في حاجة اليه



(١٠) في بيان من لا يحمل زواجه من النساء

ومن يحمل

« ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا . حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت . وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلن بهن فان لم تكونوا دخلن بهن فلا جناح عليكم وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم . وأن تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف أن الله كان عفورا رحيمًا . والمحصات من النساء الا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم . وأحل لكم ما وراء ذلكم . » سورة النساء « الآية ٢١ »

المفردات — « النكاح » أصله الضم أريد منه في لسان الشرع العقد أو الوطء « آبؤكم » المراد منه ما يشمل الاجداد وأن « علوا » سلف مفعلى « مقتا » المراد إذا بغض شديد « ساء » قبيح « سبيلا » طريقا « الربائب » جمع ربيبة وهي بنت المرأة من آخر « حجوركم » جمع حجر بكسر أوله والمراد منه الكفالة « الدخول » المراد منه خصوص الوطء « الجناح » الأثم « حلائل » جمع حليلة وهي الزوجة « أصلابكم » جمع صلب بضم أوله وهو الظهر « المحصات » جمع محصة بفتح الصاد والمراد منها ذات الزوج المعنى — شرع الله النكاح لبقاء النوع الانساني على الوجه الأكمل . ولما كانت تلك الحكمة لا تتفق ونكاح كل النساء حرم الله على المؤمنين

نكاح من لا يؤدي نكاحين الى تلك النهاية . وقد بين لنا في تلك الآلية أربعة عشر صنفاً من المحرمات . وهى مع كثرة فروعها ترجع فى التحريم الى أسباب خمسة . النسب . والرضاع . والمصاهرة . والجمع . وحق الغير . وقد بدأ الآلية بصنف مما حرم بالمصاهرة وهى منكوحة الاب بمناه المتقدم التى طلقها أو مات عنها - مبادرة بالزجر عنه نظراً لأنهم كانوا يفعلونه فى الجاهلية وايداناً بشدة قبحة بين انه من الامور التى تستفحشها العقول وينفضها الرب وتنكرها الشرائع وتأبأها الموائد الشريفة . ثم بين لهم ما حرم بسبب النسب فى سبعة أصناف . الامهات وان علون . البنات وأن سفلى الاخوات سواء أ كن من الجهتين أو من أحدهما . المات وهن أخوات الاب وان علا من أى جهة كانت . الخالات وهن أخوات الام وأن علت . بنات الآخ مطلقاً وأن بعدن . بنات الأخت كذلك

والحكمة فى تحريم هؤلاء احترامهم وعدم أهانتهم بالوطء الذى هو بلا ريب أذلال وأهانة . وقصد المحافظة على النسل من الضعف الناشئ من فتور الشهوة بالنسبة إليهن وعلى الألفة التى يجب أن تكون أساس الحياة بين الشخص وبينهن

ثم أردفه بما حرم بسبب الرضاع وقد اقتصر فيه على الامهات والاخوات منبهاً على أن للرضاعة حكم النسب من جهة الأمومة والابوة وما يترتب عليهما من بؤة . مما نزلت : وما يتصل بهما من عمومة وخوولة . مما بعدنا . وقد جاء قوله عليه الصلاة والسلام (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) تحقيقاً لعموم الحكم . والحكمة فى تحريم هذا النوع مراعاة نعمة الارضاع التى وحدت للمادة المقومة للكل . نظراً للتنذية بماء واحد

ثم بين ما حرم بسبب المصاهرة في ثلاثة أصناف « الاول » أمهات الزوجات سواء أقربت أم بعدت . كن من النسب أم الرضاع . وسواء أكانت الزوجات مدخولاً بهن أم غير مدخول بهن « الثاني » بنات مادخل بهن من الزوجات سواء أكن في كفالة الزوج أم لا . واتما قيد بالحجور لبث النفوس على أجرائهن مجرى أولادهم نظراً لأن شأنهن أن يتقلبن في حجورهم ويكن تحت أشرفهم « الثالث » زوجات الابناء وأن تزولوا . سواء أكانوا من النسب أم من الرضاع .

ولما كان أهل الجاهلية يعتبرون التبني بمنزلة البنوة الحقيقية ويرتبون عليه آثارها من التوريث وتحريم الزوجة وقد أبطله الاسلام وأهدر آثاره . بين لهم المراد بالابناء بقوله « من أصلابكم » اخراجاً للادعياء وإبطالاً لما كانوا عليه ، وقد أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم بزواج زينب بنت جحش بعد أن طلقها مولاه زيد بن حارثة تطهيراً لأذهانهم من رجس هذه العقيدة ، ولئلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم .

والحكمة في تحريم هذا النوع مراعاة ما أوجبه المصاهرة من منزلة الكرامة وروح العطف وحق الالفة ، وقد الحق بعض العلماء من نيات الابناء والملاسات منهن بشهوة بزواجهم . كما الحقوا من نيات الآباء ومن في مناهن بتكوحاتهم .

ثم ارشد الى التحريم بسبب الجمع في صنف واحد وهو « الاختان » ولما كان مبناه الافضاء الى قطع ما امر الله بوصله وهو الحكمة في التحريم . الحق بجرمة الجمع بينهما كالحاكمية بجمع بينهما وطأ وحرمة الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها وزنت اخيها وبنت اختها وقد ورد تحقيق ذلك في السنة .

ولما كان من القوم من يبشر بعض هذه الانكحة قبل زول التحريم وكانت بمطاعة المؤاخذة بها طمأن الله نفوسهم برفع الاثم عنهم وعدم العقاب على بامضي منها رحمة بهم وغفرآ لذنوبهم

ثم بين التحريم بسبب حق الزير في النساء اللاتي احصنهن الزوج ولم يخرجن من عصمة ازواجهن ، وألحق به العلماء من لم يخرج من العدة محافظة على حرمة النكاح السابق

والحكمة في تحريم هذا الصنف قطع الزاحم المؤدي الى الضغينة والمقاتلة وتلاشي النسب - ولهذا لما عدمت تلك الحكمة وقطعت أطماع الزوج الاول باختلاف الدار في النساء اللاتي سين وملكن المؤمنين غنينة من الكفار استثناهن من المتزوجات اباحة لنكاحهن . ثم حذرهم من مخالفة النهي بالواقع فيمن حرم بانه تشريع كتبه عليهم وألزمهم به فلا مناص من تنفيذه والجري على سننه

وبعد أن شرح لهم المحرمات أحل لهم الزوج بن سواهن . وهو مخصوص بما لم يدل على تحريمه كتاب كالمشركة التي لا دين لها . أو سنة كباقي محرمات الارضاع والجمع



(١١) في الحث على اداء الامانة

والحكم بين الناس بالعدل

وطاعة الله ورسوله وأولى الامر

« ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها . واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعماً يعظكم به ان الله كان سميعاً بصيراً . يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلاً » « سورة النساء » الآيتان ٥٦ و ٥٧

المعنى — « ان تؤدوا » المراد ان تقوموا « الامانات » جمع امانة والمراد منها الحقوق الواجبة على النفس « العدل » الانصاف « نعماً » نعم الذي « اولى الامر » اصحاب الشأن عاماً او خاصاً « تنازعتم في شئ » اختلفتم في أحقيته « ردوه الى الله والرسول » المراد حكموا ما تشهد به نصوص الكتاب أو الحديث « خير » أنفع « تأويلاً » المراد عاقبة

المعنى — .. لما كان من شأن النفوس الاهمال فيما يجب عليها من الحقوق والتأثر بما قد يحول بينها وبين نصفه المظلوم . وعدم الامتثال لاوامر سواها . ولا شبهة في أن هذه الثلاثة من العوامل التي تقوض دعائم العمران وتهدم الغاية التي كان لاجلها التشريع — أ كد الله للمؤمنين انه يأمرهم بأمر ثلاثه هي علاج تلك العلل وأصل النظام والعمل بالاحكام « الاول » أن يقوم كل

واحد منهم بما وجب عليه من الحقوق سواء فيها ما يرجع اليه سبحانه وتعالى أم ما يرجع الى العباد من أداء الحقوق وإرشاد الضال وتحذير المرتكب وتعاميم الجاهل وإغاثة الملهوف وما الى ذلك مما كلف به الناس للناس . أم ما يرجع الى النفس مما يحفظ لها حسن العاقبة ويقيها مصارع التهلكة « الثاني » ألا يجعل الحاكم منهم غايته من الحكم بين الناس لإظهار سلطانه عليهم أو التوصل به الى الانتقام بل يجب ان يكون العدل شعاره حتى تسلم الحقوق لاربابها ويأخذ الحق نصابه بين العباد ولما كان الحاكم منهم وفي قدرتهم ردعه ان كان جائراً أو اعداده لهذا المنصب بتربيته على محبة الحق أناط الله سبحانه هذا الامر بعامة المؤمنين للأشارة الى ان الشكل مطلوب منهم ذلك اما بالمباشرة ان كانوا حكاما او بالواسطة ان لم يكونوا

ونظرا لما في هذين التعليلين من الآثار الينة في صلاح المجتمع وقدم الامة - ذيلها حاشا عليهما بأنهما من الخلال ذات الحسن الذاتي . وان الله الحكيم في أحكامه الرحيم بخلقه قد اصطفاهما لهم وعظا وإرشادا . وان الله المكاف سميع لجزئيات أحكامهم بصير بدقائق أفعالهم فلا تعجزه الحسابة والجزاء « الثالث » وهو بمنزلة الرأس للتكليفين قبله والينة الاخيرة بعدهما في بناء الامة - ان يطيع كل واحد منهم من أسند اليه شأن من شئونه : وهو تحقيق لقوله عليه الصلاة والسلام « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » ولا شك ان من تمام المسئولية انما يكون بالزام الرعية لإطاعة الراعى . ولا خصوص لها بالحكم والامراء ولا بالمجتهدين والعلماء . بل يجب على الحكم إطاعة العلماء فيما أسند اليهم من بيان الشرائع والاحكام . ويجب على العلماء تنفيذ ما يأمر به الحكم من نحو وعظ العامة وتعليمهم . فالكل أولوا أمر

والكل تلزمه الاطاعة لمن عهد اليه بأمر من أمورهم عامة أو خاصة
ولما كان الالتزام بالاطاعة على هذا الوجه العام قد ترى فيه بعض
النفوس المطبوعة على الأتفة شيئاً من الغضاظة مع كونه ملاك الخير
والسعادة - خاطبهم الله سبحانه بصفة الايمان التي من شأنها أن تستأصل
من النفوس غطرستها وتقضي عليها بالانصواء تحت الصالح الذي يأمرها
الله سبحانه . ثم مهد لهم فيه بطلب اطاعته واطاعة رسوله للإشارة الى أن
اطاعتهم لهؤلاء انما تجب حيث كانت مقرونة باطاعتها فان أمروا بما فيها
معييتها فلا طاعة لهم فيما أمروا به « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق »
ولما لم يكن ادراك الحق وقفاً على أحد حتى تكون الولاية لشأن من
الشئون قاضية باختصاص الولي بمعرفة الحق فيه دون من سواه - أرشده
الله سبحانه الى أن تلك الاطاعة انما تلزم حيث اتضح الحكم وظهرت
المصلحة فاذا خفيت المصلحة ولم تتضح جهة الحق ووقفوا لذلك دون
الامتثال فلا يصح لهم أن يحكموا الأهواء ويستبدوا بما يرون بل عليهم
وصولا للحق أن يرجعوا الى كتاب الله ويردوا ما اختلفوا فيه الى ما اتفق
عليه فان وجدوا ما يشهد لاحد الطرفين أو مالا ينأفیه والخير فيه فليهم
بتنفيذه مقدرين الحق في ذاته غير ناظرين الى من جادت به فكرته - عملاً
بمبدأ الشورى الذي قرره الدين . وأن ذلك لمن شاء المؤمنين بالله الذين
يقدرون غيرته على الحق ويصدقون بيوم الجزاء الذي يحاسب فيه كل امرئ
على ما قدم . ثم بين لهم أن ما أرشدهم اليه من الالتجاء الى قواعد الدين عند
التنازع أتم لهم في الحصول على خيري الدنيا والآخرة من اتباع الأهواء
واختلاف الآراء

استنتاج — نأخذ من هاتين الآيتين ما يأتي:
 أولاً — الحث على اداء الأمانة والقيام بما وجب من الحقوق . وقد
 قال صلى الله عليه وسلم تحذيراً من التفريط فيها « لا إيمان لمن لا أمانة له »
 ثانياً — الحث على الحكم بالعدل بين الناس . وأن في سماع قوله
 تعالى « ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون » ما يردع الحاكم عن النظرة
 الخفيفة بحاجي بها أحد الخصمين أمامه
 ثالثاً — وجوب اطاعة أولياء الامر عامة وهو مقيد بما لا معصية
 للخالق فيه
 رابعاً — وجوب الرجوع الى اصول الدين وقواعده عند الاختلاف
 في مصلحة شأن من الشئون

(١٢) في آداب التحية

« واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ان الله كان على كل
 شيء حسيباً » سورة النساء ، الآية ٨٥
 المفردات — « التحية » أصلها الدعاء بطول الحياة خصت في لسان
 الشرع بالسلام « حسيباً » محاسباً

المعنى — قد حث الله المؤمنين على توثيق عرى المحبة بينهم ولذلك
 ندبهم الى التحية وجعلها من خير أعمال الاسلام وبين لهم أدبها الذي يوصل
 الى تلك الغاية المقصودة منها « أولاً » بقوله عليه الصلاة والسلام « يسلم
 الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير » و « ثانياً » بما

تضمنته هذه الآية من لجلال من قام بتلك الشعيرة الاسلامية وبادر بها أخاه المسلم - بالعناية بشأنه والرد عليه بما هو أحسن من تحيته حتى يشعر بكرامته ويشدد حرصه عليها . وذلك بضم الرحمة الى السلام ان اقتصر عليه . وبضم البركة اليهما ان آتي بهما . فان استغرق الجميع ولم يحدوا أحسن منها فليردوها بنفسها واثقين باطلاع الله على ضمائرهم وعلمه بمكنون سرهم .

استنتاج — نأخذ من هذه الآية انه يجب على المؤمنين أن يقابلوا الحسنة بالحسنة وأن يضاعفوها متى أمكنهم . وان ورد التحية من الواجبات الاسلامية التي يأثم تاركوها - ونظرا للحصول النرض المقصود منها بفعل البعض - كانت من واجبات الدين الكفائية

(١٣) في النهي عن الجهر بالسوء من القول

« لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا بصيرا »

« سورة النساء » الآية ١٤٧

المفردات — « لا يجب » لا يرضي « الجهر » رفع الصوت أريد منه الاظهار « سوء » المراد منه القبيح

المعنى — لاشك ان اشاعة السوء وتناول الاعراض مما يبعد بالمرء عن حسن الخلق فضلا عن كونه يحدث ثرة في صفوف الوحدة الاسلامية . وكلاهما مما يأباه الاسلام - لذلك ينهى الله المؤمنين بأبلغ وجه عن تلك الخصلة المذمومة ويبين لهم انها مما لا يرضاه لعباده ويكره أن يقع بينهم . ولما كان بعض النفوس قد لا يرتدع عن الايذاء بمثل هذا الزجر - رخص الله للفظلوم المتعدى عليه في الانتقام من ظالمه بالدعاء عليه ونشر سوء افعله وقيح خلاله

ثم لقنهم الى انه سبحانه سميع لما يجري بينهم من سوء القول بغير حق وما يقوله المظلوم في شأن ظالمه . علم بما يحول بخاطرهم ويتردد في صدورهم فيستوى عنده الجهر والاسرار ويجازى كلا على حسب سمعه وعلمه
 مستتاج - في الآية تحذير شديد من اساءة المسلم . وتسلية عظيمة للمظلوم بفتح باب الانتقام من ظالمه وقد ورد « اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجابا » وارشاد الى تأديب النفوس الطاغية بتشهيرها بما يردعها عن انظلم والظلمين .

(١٤) في التعاون على الخير

« وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب »
 «سورة المائدة الآية ٣»

المفردات - «التعاون» أن يعين بعضهم بعضاً «البر» اسم جامع لانواع الخير «ولا تعاونوا» أصله لا تتعاونوا «الاثم» المراد ما يجر اليه «العدوان» التعدى

الغنى - لما حث الله المؤمنين على الاتحاد وجمع الكلمة . وكان من شأن النفوس اذا اتحدت قويت شوكتها وتعد سلطانها . وربما دفعها ذلك الى استئلال الغير وعدم النصفة وهو مما لا يتفق مع الغاية المقصودة من التشريع وهى نشر السلام والعدل على ربوع العالم - أمرهم الله سبحانه وتعالى في هذه الآية تحديداً لهذا الاصل وتحقيقاً للغاية منه أن يكون تعاونهم وتمازجهم على تحصيل الخير ودفع الضر . ونهاهم أن يتخذوا من

اتحادهم سلاحاً يفرهم بما يسيء عقبتهم عن الله من اقتراف الذنوب والمعاصي التي من ضمنها الاعتداء على من لم يعتد عليهم في دين أو نفس ولما كان الظلم من أشد الخلال مقتاً عند الله نظراً لكونه من مظاهر الظنbian وعدم استحضار الخشية منه سبحانه - طلب اليهم ثانياً أن يحصنوا أنفسهم من شديد عقابه وصارم جزائه بامتثال الاوامر واجتناب النواهي

استنتاج - في الآية حث عظيم على التعاون في الخير وفعل المعروف وتحذير شديد من ظلم النفس بالمعاصي والغير بالاعتداء . وقد بين الله للمؤمنين ما يأمر به من البر في قوله تعالى « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم والآخر » الى أن قال « أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون »

(١٥) ما حرمه الله من الميتة وما في حكمها

وما أحله من المأكولات .. ومخالطة أهل الكتاب

تمهيد

جاءت الشريعة مبينة للناس ما يكفل لهم سعادة الدارين . ومن بين انها لا تهم الا بإبعادهم عما من شأنه أن يحدث بهم جسيم الضرر . وتمكينهم مما ينفعهم من لذيذ المأكول وما يحتاجون اليه في طيب الحياة - لهذا جعل الله سبحانه - وهو العليم الخبير - هذه المعاني من اصول التشريع لعباده . وقد جاء مبنيها عليها ما تضمنته الآيات ٤ - ٦ ، بسورة المائدة من قوله تعالى « حرمت عليكم الميتة » الى قوله تعالى « وهو في الآخرة من الخاسرين » واليك البيان

﴿اولاً﴾

ما حرمه الله من الميتة وما في حكمها



« حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلَ لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتُمْ وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق. اليوم يثبُتُ الذين كفروا من دينكم فلا تخشَوْهُمْ واخِشُوا اللَّهَ. اليوم أكملت لكم دينكم وأتممتْ عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً. فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لأثم فإنَّ اللَّهَ غفورٌ رَحِيمٌ »

المفردات — « أهل » الالهلال رفع الصوت « المنخنقة » من الخنق وهو عصر الخلق « الموقوذة » من الوقذ وهو القتل بالضرب « المتردية » من التردى وهو السقوط من علو « النطيحة » المنطوحة وما أكل السبع » المراد الباقي بعد أكله . وهو كل حيوان ذى ناب أو غلب غنطف « ذكيتُمْ » من التذكية وهي الذبح الشرعى « نصب » واحد الانصاب أحجار كانت تنصب حول الكعبة . يتقربون بالذبح عليها « تستقسموا » من الإستقسام وهو طلب القسم « الأزلام » جمع زلم يفتحين القدح « التسق » الخروج عن الطاعة « اليأس » انقطاع الرجاء « مخمصة » مجاعة « متجانف » مائل

المعنى — يحرم الله على المؤمنين ما ذكر في تلك الآية استئصالاً للضرب

الذي يحول بينهم وبين السعادة . وهو بالنظر الى ذلك الاصل ينقسم الى ثلاثة اقسام . ما حرم دفعاً للضرر عن الصحة . ما حرم صوناً للاخلاق من الفساد . ما حرم محافظة على صحة العقيدة

أما الاول فهو الميتة والدم والمنخثة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع ولا شك أن البهيمة التي ماتت حنفاً لها أو بالخنق أو بالضرب وورث الحجر أو بالسقوط من شاهق أو بنطح أخرى لها أو باقتراس السبع أياها - قد احتبس الدم في عروقها وسكن في أليافها . ولا يخفى أنه مادة سريعة التعفن تولد له الجرائم التي تقتل بالانسان ولهذا لم يكن بد من تحريمه بالاولى ونظراً لتلك الخاصة قيد بالسفوح السائل وأبيع ما نجمد منه كالكبدة والطحال كما جاء في السنة . أضف إلى هذا أنها أشياء تستخبئها الطباع وتنفر منها النفوس فصادف تحريمها هوى لدى أرباب العقول الناضجة من العرب . وقد كان في هذا من فتح باب السعادة لهم باعتناق الدين ما رأينا أثره في نشر الدعوة الاسلامية

وقد أحل الله من ما كول السبع ما أدرك وفيه حياة تحقق تذكيتة وذكي حتى يضاف موته اليها

وقد ذكر من القسم الثاني (الخنزير) وأنه مضرب المثل في الشره والبلادة وقبح الشهوة وغير تلك من الخلال التي لا تتفق وحلية الايمان . وقد تقرر بالتجربة أن الانسان تسكيّف أخلاقه بما لتذائمه من صفات وذلك نظراً لأن قوام النفس انما هو بمخلصة الدم المتولد من الغذاء . ولا تنس ما أثبتته الاطباء من توليد لحم لكثير من الامراض المعوية التي قلما يسلم منها المصاب . ولكونه جامعاً للضررين الخلقى والجسماني - حكم الشارع

بنجاسة عينه تنفيراً من القرب منه

وأما القسم الثالث فقد ذكر منه أمرين :

(الاول) ما كانوا يذبحونه باسم آلهتهم التي كانوا يعبدها من دون الله كاللآت والعزى

(الثاني) ما كانوا يذبحونه عند الاحجار التي نصبوها حول الكعبة قراباً بها الى الاصنام وتعظيماً للبيت بدمها

ولا يخفى أن أول مقصد من مقاصد الشريعة قطع جذور الوثنية التي هوت بالعقل البشري الى أن يصنع يده معبوداً يقبله كيف يشاء ثم هو بعد يرهبه ويخشاه . فحسباً لآثارها السيئة حرم الله ذلك على المؤمنين

ومما يلحق بهذا القسم وأن لم يكن من المأكولات ما كان عليه أهل الجاهلية من عادة الاستقسام بالاقداح وذلك بضرب ثلاثة منها . أحدها مكتوب عليه « أمرني ربي » والآخر « نهاني ربي » والثالث غفل لا شيء عليه . يفعلون هذا لدى العزم على أمر ذي بال ليتعرفوا ما فيه الخير من الاقدام أو الاحجام فإن خرج الاول أقدموا وأن خرج الثاني أحجموا وأن خرج الثالث أعادوه وأعادوه حتى يخرج أما الاول أو الثاني . وكانوا يستعدون أن ما يخرج إنما هو بأرصاد الاصنام ولذا ذبحها جلب الخير أو دفع الضرر ثم مبالغته في التحذير من اقتراف ما حرم عليهم . لين لهم أنه خروج عما يقضي به العقل والدين ولقهم الى وجوب التمسك بما شرعه لهم غير مكترئين بما يرون من مجهود الكفار في إبطال الدين . مستحضرين في ذلك عظمة الله الذي أنعم عليهم بالقوة الباهرة التي شتمت شمل الكفار وأوقعتهم في بأس من الغلب . وتم لهم التشريع لما يحتاجون اليه في الدنيا والآخرة . وأنجز

وعده معهم بالنصر على الاعداء وحلولهم مكة آمنين . واختار لهم الاسلام
فطرته التي فطر الناس عليها وأتقدم به من ضلال الشرك وظلام الوثنية .
وأنه لجدير بمن يعلم تلك النعم ويقدرها في نفسه ألا يالوجهدا في القيام
بما طلبه الله منه والبعدها عنها عنه تحقيقا لجملة الدين الذي أكمله . والاسلام
الذي ارتضاه . وأساس النعمة التي أتمها
وقد رخص لإحسانا منه ورحمة ما حرمه عند الحاجة . الشديدة التي لا
يخشي منها الموت بشرط عدم التجاوز لما يحفظ الحياة ويسد الحاجة

﴿ ثانيا ﴾

ما أحله الله من المأكولات

(وصيد الحيوان المعلم)

« يستأونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح
مكولين تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله
عليه واتقوا الله ابن الله سريع الحساب »

للقرآن — « الطيبات » المستلذات عند العقلاء « الجوارح » الكواسب
من الجرح بمعنى الكسب « مكولين » معطين « أمسكن عليكم » حفظن لكم
المعنى — لما بين لهم ما حرم عليهم تناوله وحذروا من المخالفة فيه وامتحن
عليهم بنعمه الوافرة — كان جديرا بهم ألا يقربوا شيئا إلا بعد سؤال الرسول
صلى الله عليه وسلم عن حله . وقد أخرجه الله مخرج الواقع منهم تنبيها
للقطن واعدادا للنفوس . وكلف رسوله ان يخبرهم بان الله قد أحل لهم تناول

ما تستلذه الطباع السليمة وتميل اليه النفوس الكاملة . يرشدهم بذلك الى أنه ما حرم عليهم الا الخبيث المستقيح الذي تأتفه أهل المروءة ويعتقه أرباب الاخلاق . وبحققة قوله تعالى « ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث » وبذلك يتحقق لديهم أصل جامع وقانون علم يرجعون اليه في معرفة ما أحله الله من الاطعمة وما حرمه .

وبأنه أحل لهم نوعا كان بمقتضى أن يلحقوه بما حرم عليهم وهو صيد الحيوان لكن بشروط « الاول » ان يكون الحيوان معلما . وقد حدده الفقهاء التعليم بترك الحيوان مألوفا كالأكل من الصيد للكلب . والفرار عند الدعاء للباذى « الثاني » أن يكون كسبا إما بنابه كسباع البهائم أو بمخلبه كسباع الطيور « الثالث » أن يكون إمساك الصيد مضافا اليه على وجه الاختصاص أخذا من كلمة (أمسكن) فلو شاركه حيوان اخر لم تتوفر فيه الشروط لا يحل « الرابع » أن يكون المرسل مسلما أو في حكمه كالكتاني أخذا من الخطاب « الخامس » ألا تترك التسمية عمدا عند الارسال . وقد أرشدنا الى شدة العناية بالتعليم بحيث يكون المعلم تحريرا في طبائع الحيوان عالما بما يطلبه الله في حل الصيد . فإذا تم التعليم وظهرت ثمرته بامساكه الصيد على صاحبه حل لهم أن يأكلوه . ثم أمرهم بتقواه في تحليل ما أحل وتحريم ما حرم . وحذروهم من المخالفة بسرعة المؤاخنة بها والمجازاة عليها بقوله : (ان الله سريع الحساب)



« ثالثاً »

ما أحله الله من بمعاملة أهل الكتاب



« اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم . والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا آتيتوهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين »

اللفظات — « الذين أوتوا الكتاب » اليهود والنصارى « حل » حلال « أجورهن » البراد مهورهن « محصنين » جمع محصن من الإحصان وهو المئة « مسافحين » جمع مسافع من السفاح وهو الزنا « أخدان » جمع خدن وهو الصديق « يكفر بالإيمان » المراد ينكر شرائع الدين « حبط عمله » ضاع ثوابه .

المعنى — لما بين الله للمؤمنين ما أحله لهم من المطاعم وصيدحيوانهم المعلم . وكان للذين آمنوا ما يدعوهم إلى مظنة التخصيص بطعام المؤمنين ومصيدهم . أباح لهم في هذه الآية التعامل مع أهل الكتاب في نوعين من شئونهم الحياة . أحدهما من الجانبين . والآخر من جانب الصيد . أما الأول فهو المطاعم سواء أكانت مما يحتاج إلى ذكاة كالذبائح والصيد أم لا يحتاج كالخبز والفواكه . فهذا النوع يحل لنا تعايطه منهم . شراء أو أكلا على سبيل الضيافة أو القرض أو الهبة كما يحل لهم تعايطه منا على هذا النحو أيضاً .

وإزالة لما قد يحدث في بعض النفوس من خصاصة تناولها أكد أبا حنيفة .
بتقديم حل الطيبات لهم وأردافه بها للإشارة إلى أنه ما لها فلا يصح تحريمها
ولا الإحجام عنه .

أما النوع الثاني فهو الزوج بنسائهم على نحو ما يتزوج المسلمون بنساء
أمتهم . وأرشدهم إلى قصد العيفات في النكاح من هؤلاء وهؤلاء بشا
للفنوس نحو الأكل في العرض والدين . وسوى في الخل بين البنساء من
الفرقيين الخرائزمتين والأمايات . تأكيذا لعدم الفرق بينهما في حل الزوج
والاستمتاع . ثم بشرط علمهم بحسبها للمعاملة وتقوية للرابطه المقصودة من
الزوجية أن يدفعوا اليهن مهرهن التي فرضت فيما بينهما حتى تدوم الإلقة
تحلية للنفس بقضية العفة . ويحفظ لهما من رذيلة الزنا والفجور في السر
والعلن . تلك حدود الله وشرائع دينه من تمسك بها وعمل على مقتضاها فقد
حفظ لنفسه القوز والسيادة . ومن أنكرها وأعرض عنها فقد حبط عمله
وهو في الآخرة من الخاسرين

« استنتاج عام »

نأخذ من آيات هذا الموضوع ما يأتي :
(أولا) أن الشريعة المحمدية كما جاءت لينان ما يحتاج اليه الانسان
في صحة دينه ومعاملته لربه . جاءت عينه لما ينفعه في الدنيا ويحتاج إليه
في الحياة .
(ثانيا) أن الشارع بي أحكامه في الشئون الدنيوية على أسان
المحافظة على الدين وعدم الإخلال به

(ثالثاً) أنه ينبغي للمؤمن أن يتذكر نعم الله عليه ويجعل جزاءها امتثال أوامره واجتناب نواهيه

(رابعاً) أن الضرورة تبيح المحظور . وأن التكليف قد روعي في طلبها عدم الوقوع بتنفيذها في المهلك

(خامساً) حرمة ما في معنى الاستقسام بالازلام من طرق دعوى معرفة الغيب الذي استأثر الله به (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) . (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً الا من ارتضى من رسول) . وذلك كالكهانة . والعرافة . والطيرة . والطرق بالحصى . والتنجيم . والرمل . والشعوذة . والحكمة في تحريم الجميع المحافظة على عقيدة التوحيد والبعد عن الغش والنمويه . وصون النفوس الضعيفة من الاوهام التي تشغلها عما فيه الخير والفلاح

(سادساً) أباحة الاصطياد . وهو كثيره من المباحات مقيد بما لم يقصد منه التلهي

(سابعاً) حل الاختلاط بأهل الكتاب والتعامل معهم فيما يحتاج إليه من شئون الحياة لكن بشرط عدم الاخلال بالدين (خالط الناس ودينك لا تكلمنه)

(ثامناً) عدم حل تزوجهم بنسائنا وذلك لما فيه (أولاً) من سلطة الكافر على المؤمن (ولن يحمل الله للكافرين على المؤمنين سيلاً) .
و «ثانياً» من أمتهان المؤمنة الممزجة بإيمانها يجعلها فراشا للكافر الذليل بكفره

(تاسعاً) حل تزوجنا بنسائهم

ولتعلم أن عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان لا يراه محبباً بقوله تعالى
 (ولا تتكفروا للمشركين حتى يؤمنوا) ويقول (لا أعلم شركاً أعظم من قولها
 أن ربها عيسى). وأنت أنا نظرت إلى مثل قوله تعالى (لا تتخذوا بطانة
 من دونكم) وقوله (لا تتخذوا صدوقاً وعدوكم أولياء). وما ختمت به
 الآيات السابقة من التنفير من الكفر والكفرية. وإلى ما قد يحدثه
 الزواج بين من ميل الزوج إلى دينها وتربية الولد على معتقدها - لا يخالف
 ضميرك أدنى شك في أن الأمر على خلاف ما يقولون - وأنك لو تحطيت
 هذا ونظرت معي إلى العلة المنصوصة التي حرم الله بها على المؤمنين والمؤمنات
 نكاح المشركين والمشركات وهي (الدخول إلى النار) لوجدتها معنى مشتركاً
 بين الجميع. بدل أهل الكتاب كتبهم. واعتقدوا غير الحق حقاً في ديننا
 ودينهم. واتخذوا أجبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله. وقالوا. كونوا هوداً
 أو نصارى تهتدوا. وقالوا. آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه التهار
 واكفروا. آخره. لهم يرجعون. وقال تعالى (ولن رضى عنك اليهود ولا
 النصارى حتى تتبع ملتهم). فهل بعد هذا كله دعوة إلى النار توجد في
 المشركين ولا توجد فيهم. كيف وقد سوى الله بينهم في المصير والحكم
 مقدماً لهم على المشركين بقوله (أن الذين كفروا من أهل الكتاب
 والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية).
 ولعلك بمواصلة البحث تشر على رأي ابن عمر في تلك الآية. التي
 استنبطوا منها هذا الحكم. وتعتقد المسلمين من الضرر الذي يحدق بهم في
 الدين والخلق والوحدة. من جراء الزواج بالأجنبيات خصوصاً في زمننا هذا
 الذي أصبح فيه نفس الشرقى كنفس الطفل سرعة التأثير والإقيا

(١٦) في بيان أحكام الوضوء

والفعل والتيمم

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ . وَأَنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْبُؤْا أَنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ . مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ »

« سورة المائدة » الآية ٧

المفردات — « قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » المراد أردتم أداءها « الفسل » أسالة الماء « وُجُوهُكُمْ » جمع وجه أسم لما تقع به المواجهة من منبت الشعر إلى أسفل الذقن ومن شحمة إحدى الأذنين إلى الأخرى « المرافق » جمع مرفق وهو اسم للثقب عظامي المضد والزراع « أمسحوا » من المسح وأصله أمرار اليد على الشيء . أريد منه أصابة البلة العضو « برؤوسكم » الباء بمعنى بعض « الكعبين » تثنية كعب وهو العظام النائي في أسفل الساق « جنباً » من أجنب إذا أمني وهو مما يستوى فيه الواحد والجمع « على سفر » المراد مسافرين بالفعل « الغائط » أصله المطهّن من الأرض . كنى به عز قضاء الحاجة « لأمستم » في الأصل يحتمل المس باليد والجماع . وقال ابن السكيت « اللس إذا قرن بالمرأة يراد به الجماع » وعليه فهو المراد « فلم تجدوا » المراد فلم تقدروا على استعماله « ماء » المراد به المطلق الكافي للظبارة « تيمموا »

من التيم وهو القصد « صعيدا » وجه الأرض « طيبا » طاهراً « الحرج » المشقة

نقضى — فرض الله على المؤمنين الصلاة وجعل من شروطها التي لا تصح إلا بها الطهارة من الحدث . وقد بين لهم في هذه الآية كيفية الطهارة المطلوبة من الحدث صغيراً كان وهي الوضوء أو كبيراً وهي الغسل . وما يقوم مقام الماء في تحصيلها عند عدمه أو العجز عن استعماله . وبذلك اشتملت الآية على ثلاثة أمور : الوضوء والغسل والتيم

أما الوضوء فقد طلب في تحققة أربعة أشياء . غسل الوجه . وغسل اليدين — وقد أُنقذ الاجماع على دخول المرفقين فيهما . ومسح بعض الرأس وقد بينته السنة الفعلية بالناسية المقدرة بالربع فصار هو القرض . وغسل الرجلين مع السكمين للاجماع على دخولهما أيضاً .

وأما الغسل فقد علق طلبه على الحدث الأكبر الحاصل بالجنابة وطأ أو احتلاماً . ومنه تلم تحميد وجوب الوضوء بالحدث الأصغر الحاصل بغيرها ثم أمر في تحققة بالتطهر وهو بإطلاقه يقضي بأسالة الماء على جميع ما يمكن من الاعضاء ولذا وجبت فيه المضضة والاستنشاق دون الوضوء أما التيم فقد شرط في قيامه مقامهما (أولاً) عدم التمكن من استعمال الماء السكافي الذي تصح به الطهارة . أما لخوف ضرر ينشأ منه كما هو الشأن في المرض أو لعدم وجوده كما هو الغالب في السفر . ولا فرق في الحالتين بين الحدث الأصغر والحدث الأكبر . و (ثانياً) تحقق القصد الى طاهر من جنس الأرض وهو بإطلاقه لا يتعبد بما كان عليه تراب فيكنى أن يكون جذبها ولو حجراً صلداً . ثم أُمِر في تحققة بمسح عضوين الوجه واليدين .

وهما على ما سبق بيانه في الوضوء

ولما كان الاكتفاء بتلك الاعضاء الاربعة في الوضوء مع شيوع الحدث في جميع البدن . واعتبار المسح بوجه الارض لمضوين فقط مطهراً قائماً مقام الوضوء الذي لا بد فيه من غسل الاربعة . والغسل الذي لا يكون الا بتعميم الجسد مما لا يكاد يعقل معناه . كشف للؤمنين الغطاء عن هذا السر مبيناً لهم أن تلك أحكام كلهم بها ، وطلب منهم تحصيلها لا ليقومهم في الحرج والاعياء . وإنما أراد بها

(أولاً) اظهار مقتضى العبودية الذي يزيل عن القلب آثار التردع عن طاعته سبحانه ويكسبه طهارة العقيدة والخلق و (ثانياً) تحقيق فضل الربوبية بأتمام النعم عليهم بالتيسير فيما يطلبه من حقوقه بعد أن أكمل لهم التشريع لجميع ما يحتاجون اليه في الدنيا من أباحة الطيبات ونكاح المحصنات وغيرهما .

أغذق سبحانه وتعالى بنعمه الوافرة على عباده سواء أكان فيما يتعلق بالدين أو بالدنيا . تحريكاً لنفوسهم نحو تقدير الاحسان والقيام بما يطلب من الشكر الذي يحفظ لهم حسن العاقبة في دار الخلد والكرامة
استشجع — نأخذ من تلك الآية ما يأتي :

(أولاً) الاكتفاء في تحقق الوضوء بغسل الاعضاء الاربعة . اذا لم يطلب أكثر من غسلها متعاطفة بالواو التي هي لمطلق الجمع
(ثانياً) جواز التيمم لمن تحقق عجزه عن استعمال الماء بأي وجه كان .

(ثالثاً) أن البدلية بين الماء والتراب مطلقة . كاملة فيصح التيمم قبل

الوقت ولا ينتقض بحضيه ويصلى به ما يصلى بأصله من الفرائض والنوافل.

ويصح اقتداء المتوضىء بالتيمم لتحقق المساواة بينهما في الحكم

(رابعاً) اشتراط النية في صحة التيمم

(خامساً) أن التشريع مبني على اليسر وعدم الحرج

(١٧) في أن العداوة بين الشخصين

لا يصح أن تحمل أحدهما على ظلم الآخر

« يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط . ولا يجرمنكم

شأن قوم على ألا تعدلوا أعدلوا هو أقرب للتقوى . واتقوا الله أن الله خير

بما تعملون » « سورة المائدة » الآية ٩

المفردات - « قوامين لله » جمع قوام مبالغة في القيام . أريد به شدة

المحافظة على حدود الله « القسط » العدل « لا يجرمنكم » لا يحملنكم

« شأن » بعض

المعنى - لما كانت التكاليف على كثرتها ترجع الى تعظيم الله والشفقة

على خلقه - أمرهم في هذه الآية بعلاك كل من الامرين . فلاك الاول القيام

بأوامره سبحانه وتعالى ونواهيه وتبظيمها على الوجه الذي يتجلى به سلطان

الربوبية ويتضح مقام العبودية . وملاك الثاني التزام الحق معهم في المعاملة

تحقيقاً للعدل الذي هو اساس الملك والدين - ولما كانت العداوة بين الطرفين

من شأنها أن تغري أحدهما متى سبحت له الفرصة باضرار الآخر تبعاً لهوى

النفس في جب الانتقام وفي ذلك من تضخيم العداوة وعدم الخوف من الله

ما تخطى عاقبته - نهم بتوع خاص عن متابعة الهوى والافتقار لما تدفعهم اليه
العداوة من الظلم والاعتداء سواء أكان بتعرف في الشهادة أو جور في الحكم
وحثم على التمسك بالصفة وانمدل أخذاً بالنفس الى درجة الكمال ومحبة
الخير المطلق وعملا على استئصال جذور السداوة فيما بينهم . وارشدكم الى
انهم مهما كتموا أمرهم وأخفوا ذات صدورهم فانه عليهم بمجملها خير بدقاتها
فيجازي كلا بعمله ان خيرا خيرا وان شرا فشر

استنتاج - في الآية حث عظيم على اشراق القلب عظمة الله وخشيته
وتخليته بالاخلاص في المباداة والعمل . وتحذير شديد من متابعة الهوى
والعدول عن سبيل الله . وارشاد للؤمنين الى أن يجعلوا الناية من اعمالهم تقوى
الله وابتغاء مرضاته

(١٨) في بيان الايمان وكفارتها

« لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان
فكفارتها أطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم
أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتهم واحفظوا
ايمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون » « سورة المائدة » الآية ٩١
المفردات - « اللغو » أصله الباطل . أريد به ما لا يقدر عليه القلب
« ايمان » جمع بين وهو القسم . خص في لسان الشرع بما كان بالله أو صفة
من صفاته الذاتية « بما عقدتم الايمان » أي ما كدتم على انفسكم فعله أو عدمه
بالايمان « الكفارة » في الاصل السار للشيء . خصت في لسان الشرع بما

يجب عند أمور منها الخنث في اليمين « أوسط » وسط . وهو ما بين الجيد والردىء « تحرير رقة » إعتاق ذات مملوكة

المعنى — أن النفوس قد جبلت على تأكيد عزيمتها فيما تريد بما يعظم سلطانها لديها أو تخشى من سطوته . ولذا كان العرب يحلفون أماً بالآباء والاجداد أو بالأصنام والأوثان . فلما جاء الاسلام ميئاً للناس أن السلطان الذي يهرب والسطوة التي تخشى انما هما لله وحده لا يشاركة فيها أحد من خلقه . كان من آثار ذلك أن نهام عن الحلف بنيره وقال لهم الرسول « فن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » . ولما استقر ذلك الحكم وكان شأن الحالف دائماً بين المحافظة على بره فيكون أوفى بما التزم . أو الخنث في يمينه وفيه شيء من النغلة عن عظمة القسم به . بين الله للؤمنين في هذه الآية عقوبة تلك الجريمة بما يكون مهبطاً للنفس مما ارتكبت ورادعاً لها عن المعاودة مع التنصيص على الحالة التي يستوجب فيها الخنث ذلك الجزاء

وذلك أن الحالف إما أن يعتقد قلبه على اليمين بقصد الفعل أو عدمه . أو ينطق بلفظه وليس قلبه معقوداً عليه فإن كان الثاني فقد أهمله الشارع وحكم بلفوه وتجاوز عن المؤاخذه به . وإن كان الاول فقد حاسبه عليه وشرع عقوبته . ثم بين أن تلك العقوبة أحد أمرين مرتبين لا يكفي الثاني منهما مع القدرة على الاول . أحدهما مادي يرجع الى تكليف النفس ببذل مآثاته أن تضمن به فيما يعود بالنفع على المستحق . ثانيهما أدبي يرجع الى تكليفها بحبسها عما تشتهي إماماً معدودة (اما الاول) تغيرها فيه بين أمور ثلاثة : أما أن يسد حاجة عشرة مساكين باطعامهم تغذية وتعشية مشبعين من طعام متوسط جرت عادة اهله بتناوله . لا بالجيد حتى يضر نفسه ولا بالردىء حتى يؤذي الفقير

واما ان يكسوم بما يعد كسوة في العرف وهو الساتر لجميع البدن بملاحظة
الوسط أيضا حتى لا يكون ممن يعملون لله ما يكرهون . واما أن يعد الى
أى رقية ذكر آ كانت او أنى مؤمنة او كافرة فيعتقها خالصة لوجه الله من
ذل العبودية للعبد (أما الثاني) وشرطه كما علمت عدم القدرة على واحد من
الثلاثة المتقدمة - فهو صوم ثلاثة أيام

وقد اشترط بعض العلماء فيها التابع نظرا لاغاية المقصودة منه . وهى
تهذيب النفس . وعمل بقراءة أبي بن كعب وعيد الله بن مسعود
فهذا ما بينه الله من كفارة اليمين عند الحنث فيه - ولما كان من شأن
الأيام بالله ان يحمل المؤمن على صون لاسم الذات الأقدس وعدم جملة
عرضة لكل ما يحول بخاطره وأن يشعر قلبه بواجبه ان دعت الى الحلف
به حاجة فلا يتهاون في البر بتمجيده مقتضاه . أمرهم الله سبحانه بحفظ إيمانهم وأن
يقدرُوا إتمامه عليهم بهذا البيان الشافى الذى أقدم به من غبة أفعالهم السيئة
فيقوموا بواجب شكره والعناية بشرعه .

﴿ استنتاج ﴾

يؤخذ من تلك الآية ما يأتي (أولا) أن الحلف على الظان والماضى
المتيقن حصوله لا كفارة فيهما « الاول » لعدم العزم و « الثاني » لعدم
تصور العزم فيه عن فعله او عدمه (ثانيا) ان التكفير قبل الحنث لا يبرز
لترتبه على المؤاخذه التى لا تكون الا بعده (ثالثا) مقدار رحمة الله بعباده
في التكاليف . وأنه فى مقابلة هذا يجب على العبد ان يشعر نفسه بمظامة الله
وآلائه فيجتنب النواهي ويقوم بالشكر

(١٩) فى النهى عن شرب الخمر والميسر

والانصاب والازلام وما يترتب عليهما من المضار والمفاسد

« يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون » «سورة المائدة» الآيتان ٩٢ و٩٣

للفردات — « الخمر » عصير العنب اذا غلى واشتد من غير طبخ
« الميسر » القمار وقد كان عند العرب بقداح عشرة يملون سبعة منها بالنصيب ويغفلون ثلاثة فن خرج له أحد السبعة أخذ من الجزور المذبوح نصيبه ومن خرج له أحد الثلاثة غرم ثمنه وكان خاسراً فيما بينهم
« الانصاب » الاصنام التى نصبوها حول الكعبة للتقرب بها « الازلام » جمع زلم القداح التى كانوا يستعملونها لمعرفة الخير والشر « الرجس » القذر
« يصدكم » يمنعكم « الذكر » التذكير

المعنى — لما كان من أكبر نعم الله على المؤمنين بعد الايمان نعمتا العقل والمال اللتان بهما قوام الحياة وعليهما مدار العمران . — عنى الشارع كثيراً بتحذير المؤمنين ونهيهم عن اقتراف أم الخبائث « الخمر » وأساس القافة « الميسر » . وقد قرن بهما تقظيماً لشأنهما وتأكيذاً لحرمتهما
« الانصاب والازلام » للإشارة الى انهما من شأن من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر . ومن هذا قال عليه الصلاة والسلام « شارب الخمر كعابداً

الوثن . . وسوى بين الاربعة في تبجحها الذاتي واستفذار النفوس لها و اضافتها الى الشيطان الذي لا يدعو الا الى الخيثة المستعيج . وانه ليجدر بالعائل ألا يرخى لنفسه عتاز المهوى فيما يسوله له الشيطان من وسائل الخيثة والخسران بل يجب عليه أن يكبح جماحها ويباعدها عن مهوى التهلكة تحصيلاً للسعادة والفلاح

ثم فصل لهم بعد ذلك ما فيهما من الاضرار التي تهدم عرش حياتهم الدنيوية والاضرار التي تقوض أساس سعادتهم الدنيوية « أما الاولى » . فتوايدها المداوة والبغضاء بين أبناء الدين الواحد . أبناء الوطن الواحد . أبناء الرجل الواحد . فالحمر تسلب من صاحبها عقله وتسلبه في أودية من الخيال يترأى له فيها من العظيمة والسلطان ما يدفعه الى سلب الاموال وهتك الاعراض والخط من ذوى المقامات . ولا شك في أنه يقابل بمثلها أو أقوى فتتمكن الاذن من الصدور وتغلى بالتنافر والشقاق

والميسر يدعو المخلوب فيه دائماً الى ماودته رجاء الفوز بدالحلوان وقد لا يؤقن الى ما يريد حتى يأتي تلى جميع ما يملك فيصبح فقيراً . عندما لا يجد قوت يومه . الى من يرجع بنبعة هذا وقد أيقظته القناعة . أعلى نفسه بالتأنيب والالاباة كلا بل يؤجج صدره بنار الغيظ من هؤلاء الذين كان بالامس متبسطاً بهم فرحاً بتأديهم ويترقب الايقاع بهم في مثل الذي فيه أوقعوه . ولا شك في أن هذا الضرر وحده كافياً في استيلاء المخرج والمخرج وانتشار التوضي وانحلال العرى مما هو مضاد لمصالح العالم وطبيعة العمران

أما الثانية فحجبها المرء عن تذكر خشية الله وعظمته والقيام بما اتبرضه عليه . فالخمر تورث الذهول والطرب والاستغراق في لذة الجسم حتى يتراكم

الرب على قلب شاربها فلا يجد نازدة يشرف منها على شيء من الكمالات
فينسى ربه وينفل عن واجبه . وليست اللذة التي يجدها المقامر برجمه أو
الام الذي يقع فيه بخسرانه بأقل تأثيراً في النفس ودلى العقل من لذة الخمر
ونشوتها . وأنتك لتجد المقامر غافلاً عن كل شيء حتى نفسه في المأكل
والمشرب

ثم بعد أن بين لهم ذلك البيان الذي يرد الجرعة من الحلقوم ويسقط
القدح من اليد استغفروهمهم الى المبادرة بالترك والمسارة الى الامتثال بقوله
« فهل أنتم منتهون »

١- مقتضى - نأخذ من تلك الآية ما يأتي (أولاً) حرمة كل مسكر
ولا نظر الى أصله الذي اتخذ منه ولا الى خصوص ما كان معروفاً عند
العرب باسم الخمر (ثانياً) حرمة كل ما كان في معنى الميسر من الالعاب
كالنرد . والشطرنج . والمساواة . وربما كان لاهل الجاهلية من المقاصد
ما يبردهم في لعب الميسر كالأحسان الى الفقراء بارباحهم منه . وكذا كل
ما يلهي المؤمن عن القيام بواجبه الديني أو يوقعه في الفقر والحاجة ولو كان
في ذاته مباحاً (ثالثاً) حرمة الاتجار بين المسلمين في الخمر والميسر . وسقوط
تقوهمها بينهم تحقيقاً لمطلق الاجتناب (رابعاً) وجوب العمل على سد ذرائع
الفتن والفساد . ولتنبه الى أن كلمة (رجس) من الكلمات التي لا يقف
معناها عند حد في القبايح والشرور . وأنتك لو أمنت في اضرار الخمر التي
دل عليها بتلك الكلمة ذات الحروف الثلاثة لغامر لك من اسرار التحريم
ما لا تجد معه مجالا للشك في انها (أم الخبائث) . فمن اضرار صحية الى
عتلية الى اجتماعه الى اقتصادية - لا تقتصر في أضرارها على شاربها بل تعدى

منهم الى النسل بطريق الوراثة والتوالد حتى تنقرض الاسرة برمتها. حكمة بالغة وتشريع جليل اهتدت الامم الراقية الى أسرارها بعد ثلاثة عشر قرناً من عهد البلاغ - فسنت قوانين الحظر وشرعت عقوبة الشرب والاتجار فانم به من تشريع حكيم

(٢٠) في النهي عن دخول الانسان فيما لايعنيه

« يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء أن تبدلكم تسؤكم وأن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم عفا الله عنها والله غفور حلیم قد سألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين »
 « سورة المائدة » الآيتان ١٠١ و ١٠٢ .

المفردات — « تبد » تظهر « تسؤكم » تحزنكم « عنها » أي الاسئلة التي حصلت منهم قبل النهي « أصبحوا » المراد صاروا . « كافرين » غير عاملين بختصاصها

المعنى — كان المؤمنون في عهد التشريع حديثي عهد بجاهلية وشرك لم تنفعل نفوسهم بأداب الدين ولم تطعن بواجب التفويض فيما به يكفون فدفهم ذلك الى كثرة مساءلة الرسول صلى الله عليه وسلم عن كل ما يمين لهم أو يحول بخاطرهم سواء في ذلك ما يرجع الى التكليف بما لم يطلبه الشارع منهم او الى شئونهم الخفية التي ليسوا في حاجة اليها . فمن الاول سؤلهم عن الحج حينما نزلت آيته . « أكل عام يأرسل الله . ومن الثاني سؤل من كان يدعى الى غير أبيه في الملاحاة - من أبي يأرسل الله . وقد تمكنت

منهم تلك العادة المقبولة حتى خرجوا بالرسول عن مهمة التبليغ الى الاستفتاء عن أحوالهم الشخصية وشؤونهم المالية . ولا شك انها حالة تستدعى الرحمة بهم وإيقاظهم لآثارها السيئة التي تعود عليهم بالخطب الجلل - لهذا نهام الله سبحانه وتعالى عن تكلف السؤال عما لم يطلب منهم ولا تتوقف عليه سعادتهم . وبين لهم ان السؤال عنه والوقت وقت تشريع مستلزم لبيانه . وأن يئانه وقد جاوزوا بطلبه الحد الواجب عليهم من الاستسلام لأمر الله - موجب لاساءتهم ووقوعهم فيما يكرهون . وذلك اما بإيجابه ان كان من التكليف كما ورد ان الرسول قال بعد تكرير السائل في الحج سؤاله ثلاثاً « لو قلت نعم لوجبت » - فيعجزون عن القيام به فيستحقون الطرد والحرمان . أو بإظهاره وهو أمر مستور يكرهون برونه ويفتضحون بأذعته . وإن السائل عن أيه لا يأمن من أن يلحقه بغيره كما ورد انه أخبر سائلاً عن مكان أيه - بانه في النار . ولا شك أن في ذلك من الفضيحة وتأثر النفس ما لا قبل لها بحمله

ولما كان من شأن هذا ألنهي أن يجعل النفوس في حيرة واضطراب من جراء ما سلف منهم من الامثلة والتردد لا تدرى ما الله فاعل بها - امتن عليهم بالعفو عنها وعدم المحاسبة عليها مغفرة منه وحلها . ثم بين لهم عظمة واعتبار أن من كان قبلهم من الامم قد نهجوا تلك الخطية مع أنبيائهم وأكثروا من الاختلاف والتردد عليهم حتى أعطوا ما طلبوا فذق عليهم وعجزوا عن الامتثال فبأموا بالكفر والنسوان . وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مسألة الحج « اتركوني ما ترككم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا أمرتمكم بأمر فخذوا منه

ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه»
استنتاج — نأخذ من هذه الآية التحذير الشديد من السخول فيما
لا ينبغي . وانه قد يكون سبباً في حلول الوبال والوقوع في العنت والمشقة
ومن ذلك قال عليه الصلاة والسلام « من حسن اسلام المرء تركه مالا
يعنيه » . وأن الخير كل الخير في التزام ما ورد من التكليف والاهتمام بما
تتوقف عليه السعادة الدينية والدنيوية وعدم الاشتغال بما لا يفيد فضلاً عن الوقت
وحفظاً لحسن العاقبة

(٢١) في النهي عن ارتكاب الآثام

ظاهرة وباطنة وجزاء فاعلمها

« وفروا ظاهر الاثم وباطنه ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما
كانوا يفترون » « سورة الانعام » الآية ١٢٠
المفردات — « وفروا » اتركوا « ظاهر الاثم وباطنه » المراد ما يجر
الى الاثم من الاعمال الظاهرة والباطنة « يفترون » يرتكبون
المعنى — لما كان القصد من تشريع الاحكام اخلاء العالم من ادران الفساد
وهو لا يكون الا بهذيب النفوس واصلاح الجوارح المسخرة لعقيدة القلب
— امر الله المؤمنين بالكف عن كل ما يؤثر على هذين العاملين من ظواهر
الشور كالسرقة والزنا والغصب وخفيها من الخلق والحسد والكبر وارادة
السوء بالمسلمين وغير ذلك مما له اثر سيء في جماعة المؤمنين ووحدةهم . وبين
لهم عاقبتها الرخيصة التي تعود على من يفعلها كسباً واختياراً بملاقاة شديد

المذاب وما أعد له من هول الجزاء

١-مفتاح - تحت الآية على تطهير الباطن بجديد الخلال وتحلية الظاهر بصالح الاعمال . وتشير الى ان الله لا يزب عن علمه مثقال ذرة من اعمال عباده - فظاھرھا وخفيھا أمام علمه سواء « انھا ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير »

(٢٢) في النهي عن اكل ما ذبح

ولم يذكر اسم الله عليه

« ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لنفسى وان الشياطين
ليوحون الى اوليئهم ليجادلوكم وان اطمعتموهم انكم لمشركون »
« سورة الانعام » الآية ١٢١

المفردات - « فسق » خروج عن الطاعة والدين « الشياطين » المراد
بهم مردة الانس « أوليئهم » جمع ولى وهو المحالف
المعنى - لما كان الاقدام على ذبح الحيوان وقطع حياته عليه من شأنه
أن يحدث فى النفوس آرا لا تستطيع مع شعورها بشدة الجناية أن تتحمل
تبعته وكانت مع ذلك مضطرة اليه سعيًا وراء حاجتها والانتفاع بما أبيع لها -
لم تر بدا من القاء تلك التبعة عن كاهلها واضافتها الى من تعتقده صاحب
السلطان عليها ومصدر الاباحة لها - لذلك كانت العرب يذبحون باسم آلهتهم
التي كانوا يعبدونها ويحرمون على أنفسهم كل ما لم يهل به لها - فلما جاء الاسلام
ودعي الناس الى التوحيد والاعتقاد بالله سبحانه وتعالى ونبذ الاصنام

وألوهيتها لم يكن بد تمجدا لدعوة التوحيد من استئصال آثار الوثنية والشرك
فنهى الله المؤمنين عن أكل الذبيحة التي لم يذكر عليها اسم الله سبحانه. وبين
لهم أنه خروج منهم عن الدين وارتداد إلى الشرك والوثنية. وقد ورد أنه
لما نزل تحريم الميتة وسمي المجوس من أهل فارس كتبوا إلى قريش وكانت
بينهم موالة - « أن محمدا وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله . ثم يزعمون
أن ما يذبحونه حلال . وما يذبحه الله - يريدون الميتة - حرام » . فآخذ
المشركون يوهون بتلك الأكذوبة على ضعف العقول عن المسلمين حتى
وقع في قلوبهم شيء منها . فبين الله للمؤمنين عامة - خوفا من شيوع الفتنة -
أنها أوهام وأكاذيب لم تخرج عن حد الوسوسة التي يقوم بها أنصار الباطل
في محاربة الحق وصرف الناس عنه . وإنما قد بلغت من وضوح البطلان مالا
عذر لهم معه في عدم إدراكه . فإنهم تأثروا بها ومالت قلوبهم إلى العمل
بمقتضاها فهم منتظمون معهم في سلك الأشرار والخروج عن دائرة التوحيد
استنتاج - نأخذ من ظاهر الآية . اشتراط التسمية عند الذبح . وإن
استحلال ما حرمه الله كالميتة وما أهل به لغيره كفر وأشراك . وأنه ينبغي
للمؤمن أن يكون يقظاً فظناً لما يلقي عليه من شبه أهل الضلال حتى لا يقع
في سوء المنبة

(٢٣) في بيان ما حرم الله وأمر باجتنابه

« قل تعالوا أتت ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين
إحساناً ولا تقتلوا أولادكم من أطلاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا

الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون . ولا تقرّبوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده . وأوفوا السكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفساً الا وسعها . وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون . وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون «

« سورة الانعام » الآيات ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٣

المفردات — « تعالوا » أقبلوا « أتل » اقرأ « أملاق » فقر « الفواحش » ما قبيح من الذنوب « بالتي هي أحسن » أى بالخلة الاقرب « أشده » رشده « القسط » العدل « فتفرق » أصله تتفرق « سبيله » طريقه

المعنى — لما كان المقصود من الشرائع السماوية تطهير العقيدة واخلاء العالم من أدران الفساد التي تقف في سبيل تقدم الانسانية التي منحها الله حق الخلافة عنه سبحانه في عمارة السكون الذي خلقه مظهرًا لمظلمته وآية لسلطانه وقدرته — أمر رسوله أن ينشد الناس استحضاراً لعقولهم وأعداداً لما يلقي عليهم من تحريم أصول الشر وجرائم العلل التي من شأنها أن تنثر جسم المجتمع وتودي بنفوس الافراد . منها لهم على ماهو اقوى دواى الامثال من اضافة التحريم اليه تعالى بوصف الربوبية . وقد اشتملت هذه الآيات على جملة التكاليف التي طلبها الله من عباده في كل جيل وأمة حتى قال ابن عباس رضي الله عنه « هذه آيات محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب . وهي محرمات على بنى آدم كلهم . وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار » . وكيف لا تكون تلك المثابة وقد أمر فيها

بالكف عما لا يصح بالنسبة الى الله . والى الوالدين . والى الولد . والى الغير
 في النفس والجثوق . والى العهد عامة . فاما بالنسبة اليه سبحانه وتم الى
 فبالاذعان لصديته وعدم اشراك شيء معه في الالهية واستحقاق العبادة
 وأما بالنسبة الى الوالدين فيعدم اساءتهما والقيام بواجبهما تقديرًا لجلبهما
 واعترافًا بنعمهما . وقد أشير بتغيير الاسلوب الى عدم الاكتفائه بترك الاساءة
 وكف الاذى - مبالغة في التحذير من الاضرار بهما ولهذا ترا في جميع آيات التوصية
 بهما يردهما بالتوحيد الذي يتعلق بذاته العلية . وأما بالنسبة الى الولد فبالكف عما
 اعتاده بعض أهل الجاهلية من وأد بناتهم خوف الفقر والعيلة . وقد أرشدكم الى
 بطلان هذا السبب الموهوم بأنه هو المتكفل برزق الوالد والولد فكما أنهم لا
 يقتلون أنفسهم عند العجز عن مباشرة أسباب الرزق اتكالا على الرزاق ذي القوة
 فكذلك الحال بالنسبة الى أولادهم . وأما بالنسبة الى المرض فبالنهي عن
 اقتراف كل ما يفحش وزره ويكبر جرمه لافرق فيه بين الظاهر الجلي والخفي
 المستتر حتى لا يكونون من الذين يخشون الناس ولا يخشون الله وهو معهم
 - ولقبح ذاتها وسوء أثرها - بالغ في التحذير منها بجمل مناط النهي قربانها
 لاذاتها . وأما بالنسبة الى نفس الغير فبالكف عن قتلها متى ثبتت له العصمة
 بالاسلام أو العهد ولم ترتكب ما يوجب قتلها وهدر دمها عند الشارع من
 كفر بعد أيمان أو زنا بعد أحصان أو قتل نفس معصومة . ثم بعد أن بين لهم
 هذه التكاليف الخمسة خاطبهم بما يقربهم الى القبول من توصيتهم بها لطفًا
 ورحمة مع الإشارة الى ظهور قبضها لدرجة أن اجتنابها لا يحتاج الى أكثر من
 استعمال العقل وترك الهوى

ثم بعد أن بين لهم التكاليف المتعلقة بالتوحيد والانفس والعرض أردفها

بالتكاليف المتعلقة بالاموال وعامة الشئون قهام (أولاً) عن التعرض لمال
اليتيم الا بالمحافظة على أصله والسعي في تنميته حتى يبلغ مبلغ الرجال
فيسلم اليه كاملاً غير منقوص . وأمرهم (ثانياً) باتعام الكيل والميزان
وطلب اليهم العدل والانصاف باعطاء المستحق حقه . ولما كان العدل في
خصوص الكيل والميزان مما قد يشق تمام رعايته - أرشدكم الى أن التكاليف
بحسب الجهد والطاقة فليهم ألا يقصر وافيما يستطيعون و(ثالثاً) بالتزام العدل
وترك الظلم بالاحاد في الشهادة والميل في الحكومة الى أحد الجانبين ولو
كان ممن يمت اليهم بصلة القرابة والنسب و(رابعاً) بهلاك الامر كله وهو
الوفاء بما عاهدوا الله عليه من القيام بجميع التكاليف التي يقفى بها الايمان
الذي هو عهد بين العبد وربّه يلزمه بفعل كل خير واجتناب كل شر - ولقد
هذه التكاليف وصعوبتها على النفس أشار اليهم بأعمال الفكر في آثارها خلا
لنفس على التزامها والقيام بواجبها

ثم بين لهم أن ما تلاه عليهم من الاوامر والنواهي هي طريق الله المستقيم
الذي يدعو اليه خلقه ويكلف بتبليغه رسله . وطلب اليهم أن يسلكوه
معرضين به عن مختلف الاديان وشتى البدع والاهواء وحذرهم عاقبة الوقوع
فيها بأنها تذهب بهم شذراً منذر وتصرفهم عن طريق الحق والمهداية التي
وصى به عباده حفظاً لنفوسهم من الشرور ووقاية لهم من الهلاك وسوء
المنقلب



(٢٤ و ٢٥) في جواز الاستمتاع بالاكل والشرب

والتزين بما لا يخرج عن حد الاعتدال والرجوع باللائمة

على من انكر ذلك مع بيانه ما مره الله

« يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا
أنه لا يحب المسرفين . قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات
من الرزق . قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة . كذلك
تفصل الآيات لقوم يعلمون . قل أنا حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما
بطن والاثم والبغى بغير الحجب وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن
تقولوا على الله ما لا تعلمون »

« سورة الاعراف » الآيات ٣٢ و ٣٣ و ٣٤

الفرقات — « الزينة » . أسم لما يتجمل به « عند كل مسجد » المراد
عند أداء العبادة « لا تسرفوا » من الاسراف وهو مجاوزة الاعتدال
« الطيبات » المستلذات التي لا تعقب ضيراً « الفواحش . الاثم »
هما ما استتبع لدى القول واستوجب وخيم العاقبة « البغى » الظلم
« سلطانا » برهاناً

المعنى — كان بعض أهل الجاهلية يرون أن من تعظيم البيت الحرام
عند الطواف وأداء العبادة التجرد من الثياب وتسليم النفس للرب كما سلمها
للأنبياء والامهات — تفادوا بالتجرد من الذنوب وتحلياً عن أداء العبادة في

ثياب اقترف فيها ما يفضب المعبود . وأن من تمام الحج تحريم الدسم وما وراء القوت من الطعام أخذاً بالنفس عما تشتهي وحسباً لها على ما تكرر مذكور ذلك في نفوس المسلمين فهموا بمجاراتهم فأُنزل الله عليهم تلك الآيات منكرة عليهم عقيدتهم مبيحاً ما حرموا من تلقاء أنفسهم . مبيحاً لهم ما هو الجدير بالتحريم مما يفضب الرب ولا ترضى به المقول . فأمرهم (أولاً) بوجوب ستر العورة . - ورشداً بذلك الى أن مناجاة العبد لربه تفضي بالتزين تحقيقاً للاستحياء أمامه من أبداء ما طبعت النفوس على الاستحياء منه وقطعاً لدواعي الشهوة التي لا تنفق وموقف العبادة القاضى بالاخلاص والتزهد . وأظهاراً لآثار نعمته حين القيام بالشكر عليها عملاً بما يجب أن يراه (و) ثانياً (بأعطاء النفس حظها من أنواع المأكولات والمشروبات التي لا يستتبعها عقل سليم ولا يحرمها دين سماوي .

ولما كان أرشاء العنان للنفس في هذا الميدان مما يدفع بها الى الاستكثار من التناول وهو مع ما فيه من تضيق المال سبيل للاصابة بالاضرار الجسيمة التي تفتاب الانسان في صحته وتودي بحياته . نهام عن مجاوزة الحد وأمرهم بالاعتصام وأرشدتهم قطعاً لعامل الطمع في الاستكثار - الى أنه سبحانه لا يقيم وزناً ولا يعد ثواباً لمن أغرق في النعيم وأسرف في الملذات

ثم أُنحى باللائمة والانكار الشديدين على مصدر التحريم مشيراً الى أنه لا يوجد أحد يملك أن يحرم ما أنعم به على عباده سواء أكان من الملابس التي أنبتها من الارض للزينة والتجمل أم من مستلزمات المداعم والمشارب التي جعل لهم فيها الخير والهناء . ومبالغة في فساد الزعم بأن الايمان والعبادة يقضيان بحبس النفس على ما تكره وحرمة تمكينها من لذيذ الطعام وجعل

الملبس - بين لهم انه ما خلقها في الدنيا وأخذق بها على خلقه الا تكريماً لطائفة المؤمنين الذين قدروه حتى قدره خوفاً من جلاله وطمعاً في مرضاتهم وهي وان شاركهم فيها غيرهم ممن لا يؤمن به فذلك خاص بتلك الحياة التي لا يدوم نعيمها ولا يطيب صفاؤها . وستخلص لهم يوم القيامة دائماً باقية لا يشوبها كدر ولا يعتبها تنقيص . وأن القصد من ذلك البيان انما هو ارشاد أهل العلم والادراك الذين يلتصقون أسرار الحقائق ويعرفون غاية التشريع

ثم أمر رسوله أن يبين لهم أن الجدير بالتحريم وجس النفس ليس ما هم مشتغلون به من المأكل والمشرب والملبس وانما هو ما حرمه مالك التحريم والاباحة من الجناية على النفس والمرض وارتكاب الفحش المستقذر الذي تافه الطباع السايمة وتنفر منه العقول الراجحة ويستوجب وخيم العاقبة وسىء الاثر سواء فيها ما يكون بين المرء وخاصة نفسه أو بينه وبين غيره . والجناية على الغير سواء في نفسه بالقتل أو الاهانة . أو في ماله بالغصب أو السرقة استضعافه وبغياً عليه . والجناية على الدين ومقام الرب سبحانه سواء أكان باعتقاد الشرك الذي لا يرشد اليه برهان ولا يحمل عليه سلطان وانما هي الاهواء تتمكن بالقلوب فتقذف في مهاوي التهلكة والضلال . أو بالكذب عليه سبحانه فيما لا يعلم اتصافه به ولا صدوره عنه كالاخذ في صفاته والافتراء في أحكامه

استنتاج - نأخذ من تلك الآيات ما يأتي « أولاً » اباحة التجميل للمؤمن بكل ما يملك من أنواع الزينة مع المحافظة على حدود الشرع وآدابه و« ثانياً » حرمة الاسراف في المباحات مخافة الوقوع فيما يخشى ضرره

ويعظم جرمه « ثالثاً » ان التحريم والاباحة منوطان بالآثار والنتائج
« رابعاً » التحذير الشديد من التهاون في شأن أحكام الله عملاً وافتاء

(٢٦) في النهي عن الخيانة

« يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون »
« سورة الاحقاف » الآية ٢٧ »

« الخيانة » من الخون وهو النقص . أريد منها تطيل الشرائع
« الامانات » جمع أمانة وتطلق على ما يمسد الى الشخص بحفظه
والمراد منها أحكام الدين عامة

المعنى — لاشك ان الايمان والتزام العمل بالاحكام عهد بين العبد
وربه . بينه وبين الرسول الذي قام بمهمة التبليغ — فالتعدي عليها والاخلال
بشيء منها — سواء ما يتعلق بالخالق او بالخلق — نقض لتلك العهد ونكث
في الوفاء بما التزم . ولهذا كان خيانة الله . خيانة للرسول . خيانة للنفس
فيما التزمت بحفظه . ونظراً لعدم اتفاهه وقضية الايمان التي تحمل المرء على
التحلي بفضيلة الامانة والتخلي عن رذيلة الخيانة — نهى الله سبحانه وتعالى
المؤمنين عامة عن النقص في الاحكام وعدم القيام بالتكاليف التي توفرت
دواعي العمل بها من جهته بالالزام ومن جهتهم بالقبول حتى صارت في
أيديهم أمانة كالفوا برعايتها . وهم ممن يقدرون واجب الامانة في الحفظ
والاداء وقبح الخيانة بالنقص والاخلال

(٢٧) في الحث على الاتحاد

وما يترتب على النزاع من الفشل وضعف المزيمة



« ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين »

« سورة الانفال » الآية ٤٨

المفردات — « التنازع » الاختلاف في الآراء « الفشل » الضعف
والمزيمة « الريح » للدولة والقوة

المعنى — حث الله المؤمنين على الاتحاد وجمع الكلمة وحزم الرأي
بالمشورة التي أمرهم بها وجعلها عنوان الخير والفلاح . ونهاهم في هذه الآية
عن متابعة الاهواء واختلاف الآراء وتولى كل حيث شاء . مييناً لهم
ما يترتب على انفصام الوحدة وتعدد الوجوه من ضعف المزيمة ووهن القوة
فيعجزون عن مقاومة الاعداء وبمكافحة الشرور ويستحيل عزهم ذلاً وسماذتهم
شقاء ودولتهم هباء . ثم أمرهم بملأه الامر وقوامه وهو الثبات في موقف
الزلل والاعتصام بالحق عن الخطل فيمد اليهم يد المعونة ويرفعهم حيث شاء
من منازل العز والسعادة

(٢٨) في وجوب محبة الله ورسوله

وأثارهما على كل محبوب



« قل أن كان آبائكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالكم

اقتربتوها وتجارة تخشون كسادها وما كن ترضونها أحب اليكم من الله
ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره . والله لا يهدي القوم
الفاسقين « سورة التوبة » الآية ٢٤

المفردات -- « البشيرة » البقية « اقترنتموها » اكتسبتموها
« تخشون » تخافون « كسادها » عدم رواجها « ترضونها » المراد تعجبكم
الإقامة بها « أحب » المراد بالحبة آرها وهو الطاعة لامر المحبوب « تربصوا »
انتظروا « بأمره » المراد ما قدره من العقوبة « الفاسقين » الخارجين عن
مقتضى الايمان

المعنى — حقيقة الايمان معنى في القلب يلزمه تقدير عظمة الله
سبحانه وتعالى في النفس . وأثرها الخوف من جلاله وسلطانه . وانفعالها
بإلقاء الرسول صلى الله عليه وسلم من الشدائد في تبليغ الهداية التي انبثت
من السماء فكانت سبباً في سعادة الانداز . وبما ان النفس والجوارح
مبخرتان للقلب باعتبار عقيدته . فإن هذا المعنى لا يتحقق الا بانسلاخها
من سلطان غير الله ورسوله وحبسهما على القيم بطاعتها والمبادرة بتنفيذ
أوامرها فإذا اعترضها في ذلك حب الامل والاخوان أو حال بينهما وبينه
سلطان الاموال والحفاظ . كان بلا شك دليلاً ساطعاً على شدة تأثير القلب
بغيرها وعدم حصوله على حقيقة الايمان . لهذا يحذر المؤمنون من استيلاء
زخارف الدنيا على قلوبهم ودينونة زينتها على أنفسهم حتى يتركوا بطاعتها
وطاعة رسوله ويضنوا بها بأنفسهم على نصرة الحق والدين . ويهدمهم ان
لم ينخاموا عن سلطانها ويجودوا بها في سبيل مرضاته والقيام بواجبه . بأثر ال
الامر الذي منه يدهشون واحلال العقوبة التي بها يتلاشى ما يحبون فتمكن

من قلوبهم الخيرة ويستولى على اقتدتهم الضلال ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا مرشداً

استنتاج — نأخذ من هذه الآية ما يأتي (أولاً) ان الله لا يعبأ بما يدعيه عباده من وجود التصديق به وبرسله حتى يقترن بآثاره ونشهد له الجوارح و(ثانياً) أن الايمان الحق يقضي بتقديم مصالح الدين على مهام الدنيا معها أصابها من نقص أو زوال و(ثالثاً) أن رابطة الايمان تقطع رابطة النسب ان لم يشد أزرها بها . وقد كان من آثار ذلك عدم التوارث بين المؤمن والكافر و(رابعاً) وقوف المؤمن بحبه وبنضه خلق الله عند حب الله وبنضه لهم غير مكترث بما وراء ذلك من الاغراض الزائلة . ومما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى قوله (لا يطعم أحدكم طعم الايمان حتى يجب في الله أبعد الناس منه وينفض في الله أقرب الناس منه)

(٢٩) بيان جزاء الذين لا يؤدون الزكاة

ولا ينفقون أموالهم في سبيل الخير

« والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحسب عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون »

« سورة التوبة » الآيتان ٣٤ و٣٥

المقروءات — « يكنزون » من الكنز وهو دفن المال في الارض. والمراد

مطلق الجمع والادخار «سبيل الله» اداء الحقوق التي أوجبها عليهم «فبشرهم» أصله الاخبار بما يغير لون البشارة . ومن هنا استعمل في الخير والشر «يحمي عليها» توقد نار حامية عليها «فتكوى» فتحرق «هذا ما كنزتم» المراد يقال لهم

المعنى — قد أعندق الله بالمال على بعض خلقه وسهل لهم سبيل الحصول عليه وأوجب عليهم فيه حقوقاً وحتم على القيام بها شكراً على نعمته . ولما كان من شأن النفوس إثارة العاجل والفضن بما لديها من حطام الدنيا — حذر الله المؤمنين عاقبة جمع الاموال وتكديسها مع عدم الاتفاق منها في الحقوق الواجبة من اداء زكاة مفروضة أو تقفات مطلوبة أو ديون ثابتة . ومن البذل في المصالح العامة المشتركة من جهاد في سبيله أو نشر دينه أو اطعام الجائع أو كسوة لمار أو أخذ بيد معسر وما الى ذلك مما كلف الله به المؤمنين من عباده — وكلف رسوله أن يخبرهم بما أعد لهم بها من سوء العاقبة والعذاب الاليم — يوم المحاسبة والجزاء اذ يوقد عليها بنار ذات لهب حتى يشتد سعيها ويقوى حرها ثم تحرق بها جلودهم من الامام والخلف واليمين والشمال احاطة لهم بالعذاب من جميع الجهات جزاء منعمهم المال عن جميع الحقوق . وقال لهم في ذلك الوقت تهكمأ بشأنهم هذا جزاء ما ضنت به أنفسكم حبا في ذاته وطعما في ملذاته فذوقوا به الويل والنكال »



(٣٠) في بيان من تصرف لهم الزكاة



« انما الصدقات للفقراء والمساكين والاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم »
« سورة التوبة » الآية ٦٠

المفردات — « الصدقات » جمع صدقة والمراد بها ما يخرجها المسلم من ماله « الفقراء والمساكين » المحتاجون الى ما يدفع عوزهم « الاملين عليها » من وظائف الامام في جمعها من أصحابها « المؤلفة قلوبهم » المراد بهم من يخشى شره من ضفاف الاسلام « وفي الرقاب » المراد في فك الرقاب من الرق « الغارمين » من أصحابهم النرم أى الدين « وفي سبيل الله » المراد به الاتفاق على الفراه « ابن السبيل » المسافر الذي انقطع عن ماله وفقد مامعه الهوى — كان بعض من لاخلق له يعيب النبي صلى الله عليه وسلم في

أخذ الصدقات وقسمتها بين المستحقين . وينسبونه الى الجور والميل فيها ولم يكن ذلك عن شيء عاينوه بل ولا عن وهم تخيلوه وانما كان لحرمانهم منها لميب في قلوبهم أغضبهم وأسخطهم فكشف الله الغطاء عنهم لرسوله صلى الله عليه وسلم . وأزل عليه هذه الآية حاسما بها أطاعهم في غير ما يستحقون . مينا له مصارفها التي لا يجوز الخروج بها عنهم . وقد حصرها في أصناف ترجع الى جهات ثلاث (الاولى) دفع حاجة من لا يجدون سواء أكان لمجز أقدم عن العمل . أو لحقوا لزمهم في تنقات واجبة . أو لعدم قدرتهم على

الوصول الى اموالهم وقد انقطعوا عنها . وقد ضبطت لنا هذه الجهة بالفقراء
والمساكين والغارمين وابن السبيل (الثانية) تكريم المسلم واعزازه برفع ذل
الرق عنه وذلك بالدفع الى سيده في مقابلة تحريره وقد بينت هذه الجهة
بالرقاب (الثالثة) المصالح العامة للاسلام - من الاتفاق (اولا) على النزاه
الذين وقفوا أنفسهم على الجهاد في نصرة الحق والدين و (ثانيا) على من
شغلهم الامام عن تحصيل أرزاقهم بتعيينهم لجمع الصدقات من اربابها و (ثالثا)
في استمالة قلوب الذين ينعمون المسلمين بأرأهم أو بافضالهم متى لم يكن عندهم
من الاسلام ما يحملهم على خدمة الدين . وقد بينت هذه الجهة بالثؤلفة قلوبهم
والعاملين عليها وفي سبيل الله . ولما كان المال المعطى قد يملك لبعض هذه
الاصناف ويدخل في حوزته ولا يملك للبعض الآخر - غوي في الاسلوب
وأني باللام في الاول و « في » في الثاني . ثم حث الله على مراعاة الصرف
الى خصوص هؤلاء بان الصدقات أمر فرضها الله لهم وهو عليهم بوضع الحاجة
والاتفاق حكيم في التشريع والافعال

استنتاج - نأخذ من هذه الآية ما يأتي :

(اولا) جواز الصرف الى هذه الجهات كلا أو بعضاً اذا قصد
أنها لا تعبدوها .

(ثانياً) انه يباح للامام في أي زمن كان أن يستألف قلب من يرى
من المسلمين دفعا لشربه أو طمعا في خيره . ولا حجة لمن قال بسقوط هذا
الضنف بانه موجود والضعف باد وكتاب الله قائم . نعم لو قيل بسقوط
العاملين عليها - نظرا لعدم اتباع خطة الرسول في جميع الصدقات : والرقاب -

نظراً لعدم وجود الرق بمعناه الشرعي - لكان أقرب الى الصواب. ولتنبه الى أن الاسلام شرط في العرف الى هؤلاء الاصناف وذلك عملاً بقوله عليه الصلاة والسلام لما ذهبا من أغنيائهم وردها على فقرائهم

(٣١) في الحث على الصدقة

ويسان أثرها في النفس

« خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصل إليهم أن وصلتك سكن لهم والله سميع عليم » « سورة التوبة » الآية ١٠٤
المفردات - « تطهرهم » تزيل عنهم أدران الذنوب والاخلاق « تزكّيهم » تنمّيهم في العقيدة والخلال « صل » من الصلاة بمعنى الدعاء والاستغفار « سكن » طمأنينة

المعنى - قوام الانسان في حياته بقلبه وبدنه وماله. ولما جاءت الشريعة - وما القصد بها الا الاخذ به الى افق السعادة الحقة - وكلفته تحصيل السعادة القلبية بالتوحيد ونبذ الشرك. ولسعادة البدنية بالخشوع والخضوع - اقتضت حكمة الحكيم تحصيل السعادة المالية أن يكافئه باخراج جزء من ماله حتى يكون قد جاد بنفسه وقبسه في خدمة مولاة فتحقق له السعادة بأثباتها ويتم له الفوز والفلاح. لهذا أمر الله سبحانه وتعالى رسوله الكريم أن يأخذ من أموال المسلمين سواء أكانت من التقدين أم من المواشي أم من غروض التجارة أم من الحبوب - جزءاً معيناً يرده الى فقرائهم دفعاً لحاجتهم وسداً لعوزهم. وبين له الامر الذي يحقّقه القيام بهذا

التكليف فيهم - بأمرين . التطهير من الرذائل والتركيز بالفضائل . وكلاهما مما يرجع الى المسلمين عامة لا فرق بين المعطي والآخذ . فالتطهير للمعطي بإطفاء خطاياهم وتكفير ذنوبه « أن الحسنات يذهبن السيئات » . وبإستئصال خلق الشح وتدريبه على السماحة والجود « ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون »

اما أثر كيته في المنزلة عند الله بمحصوله على درجة الصديقين والشهداء والصالحين « وحسن اولئك رفيقاً »

وعند الناس بالمحبة والاحلال « جبلت القلوب على حب . من أحسن اليها . وفي الخلق بأرشاده نحو الواجب للنعم من تقدير الجليل والقيام بالشكر « ومن شكر فأنمأ يشكر لنفسه » . وفي المال بحفظه ونمائه « ولئن شكرتم لأزيدنكم » . « والله يضاعف لمن يشاء »

أما تطهير الآخذ فبقطع عامل الحسد والبغض وإيقاع نار العداوة لأرباب الاموال التي تدفعه الى التهام الاقرب والاولاد والاموال - وانك لو وقفت هنا قليلا حتى تعرف الذببة بين الفقراء والافنياء في الامة . وأن تلك الاخلاق وليدة الفقر والحاجة . وانها متى تمكنت من هوسهم واندفعوا بتيارها أصبحت الامة مضطربة الجبل فاقدة الامن سيئة المصير - لو ثقت بان الشريعة الثراء قد أحكمت البواء الناجع لابطاد جرائم الاشتراكية التي التي تمشت في أكثر الممالك الاوربية حتى زعزت أركانها وهدمت كيائها وأصبحت أترابا بعد عين فسبحانه من مشرع حكيم

وانها كما تطهر الآخذ في أخلاقه - تطهره في عقيدته بتحسين الظن بالله واعتقاد الحكمة في افعاله وصونها عما لا يليق بها من سوء التصرف .

وأما تركيته نبتعويده على خلق الصبر والرضا بالقليل وحمله على شكر الله
الذي عطف قلوب عباده عليه . وغرس خلق المودة والاخلاص لآخوانه
الاجتهاد . وبذلك كله يسود الجميع وترفرف عليهم أعلام السعادة . ثم طلب
إلى رسوله أن يدعو لهم بالرحمة والتوفيق حتى تسكن نفوسهم وتصفو
أسرارهم . وذكرهم بسمعه وعده - حثا لهم على الاخلاص . وإشارة إلى أنه
لا يحذف منهم تلك الدرجة إلا من علم الله منه حسن النية وطيب القصد .
وفهم الله جميعاً إلى ما فيه الخير والسعادة .



بسم الله الرحمن الرحيم

القسم الثاني في الحديث



الحديث الاول

« الصبر عند الصدمة الاولى »

(الصبر) المراد به هنا حبس النفس عن الجزع (الصدمة الاولى)

المراد بها أول نزول المصيبة

المعنى — روى أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بامرأة تبكي على قبر صبي لها فسمع منها ما يكره فقال لها (اتق الله واصبري) فقالت له — وما كانت تعرفه — اليك عنى فانك لم تصب بمصيبي . فخلاها وشأنها . ثم أخبرت بأنه النبي صلى الله عليه وسلم فارتاحت لذلك وأسرعت اليه منتدرة عما فرط منها . ففتح بها النبي صلى الله عليه وسلم عن جانب الاعتذار

وأرشدنا إلى أن الصبر الكامل المستتبع لعظيم الاجر المحصل لدرجتي المعية والمحبة للثنين وعد الله بهما الصابرين في كتابه - هو ما تكسره سورة الحزن عند هجوم سبيه . وتطفأ به نار المصيبة أول حدوثها

استتج - في الحديث تنويه عظيم بفضل الثبات عند مفاجأة النوازل . كيف وهو من دلائل التسليم لقضاء الله وقدره واستحضار أن كل ما بين يديه سبحانه . وإشارة إلى أن أفضل الاعمال أشقها على النفس وهو ما يطهر فيه أثر المجاهدة . ومن ذلك حظ الرسول من درجة الصبر الحاصل بعد طول العهد

الحديث الثاني

« ما بعث الله من نبي ولا استخلف خليفة الا له بطانتان . بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه . وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصم الله »

المفردات - « استخلف » بالبناء للفعول جعل خليفة « البطانة » حاضرة الرجل الذين يبايئهم في أشقون « الحظ » الحث « المعصية » الحفظ من الوقوع في المبالك

المعنى - جرت سنة الله مع كل نبي يرسله إلى خلقه لهدايتهم بأحكامه وكل شخص هياً له أسباب استخلاف الناس له فنصبوه خليفة يحفظ شرع الله ويعمل على تنفيذه - أن يجعل حوله - ابتلاء له في تلك النعمة . نعمة الرسالة أو الخلافة - طائفتين من الناس . أجداهما مطبوعة على حب الخير

تؤمن بالغاية التي من أجلها كانت الرسالة والمقصد الذي له أوجبت الخلافة
وهي تحقيقاً لما تحب مستمرة في إرشاده إليه وحته عليه . والآخرى مطبوعة
على الشر تنتهز اتصالها بأولى الأمر فتتخذ سلاحاً تحارب به من تريد لا تختفي
في ذلك صولة الحق ولا رهبة الدين . وهي لذلك دائبة على أمره بالشر
وحته عليه

من طبيعة النفس البشرية أن تميل إلى الجانب الذي يعظم به هودها
لتستعبد به الناس وتقرهم في الحياة . ولا تحيد عن ذلك إلا بقوة خارجة عن
طوق البشر تتبعها على الحق وتقوسها على محبة الخير - ومن ذلك كفل الله
لرسوله العصمة من الزلل وحفظهم من متابعة أهل الشر والاهواء . قال
تعالى في مثل هذا للنبي صلى الله عليه وسلم (وإن كادوا ليفتوتك عن الذي
أوحينا إليك لتفترى علينا غيره وإذا لا تتخذوك خلا . ولولا أن يبتاك لقد
كدت تركن إليهم شيئا قليلا . إذا لا ذقتك ضعف الحياة وضعف المات ثم
لا تجد لك علينا نصيرا)

أما الخلفاء فهم كثير من الناس يوكل أمرهم إلى مجاهدة النفس وحزم
الرأي . ولذا قد تغلب عليهم بطانة الشر فيسلكون برعيتهم خطة أهل
الاهواء فتسوء حالهم ويفسد نظامهم . وذلك بضعف عزيمتهم وسرعة انقيادهم
ولو أنهم يعتمدون على الله ويلتجئون إليه لانهم عليهم بسداد الرأي وقوة
الجنان ووقام شر هؤلاء وعصمهم من الوقوع في الزلل

استنتاج - في الحديث حث لاولى الأمر على اختيار مستشاريهم .
وتحذير لهم من مخالطة أهل السوء والاستعانة بأرائهم . ومصادقة قوله تعالى
« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا »

الحديث الثالث

قالت السيدة عائشة رضى الله عنها (نعم النساء نساء الانصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقن في الدين)

للقرأت — « نعم » بكسر الاول . كلمة مدح « نساء الانصار »
اراد بهن نساء المدينة « الحياء » خلق يبعث على ترك القبيح . والمراد بهنا
درجة العلوية « يتفقن » يصرن متفقيات فاهيات

المعنى — تمدح السيدة عائشة رضى الله عنها نساء المدينة بوقوفهن على
حقيقة الفضائل وتمييزهن لها عما يشبهها وليس منها . وقد كان لهن من ذلك
تقدير خلق الحياء وانه لما يحسن في القبيح الذى لا ينبغي . أما النفقة في
الدين ومعرفة أحكامه فخير كله لا ينبغي فيه الحياء ولا يحسن . لهذا كانت
الواحدة منهن تأتي الى النبي صلى الله عليه وسلم مستنمة عن أمر الحيض
أو النسل بالاحتلام أو نحوهما مما شأنه أن يستحيا من ذكره أمام الرجال .
وكانت تقدم بين يدي سؤلها ما يرفع عنها ما ساء أن يكون من اللوم بها ولها
« ان الله لا يستحي من الحق »

استحتاج — في الآخر تنويه بشأن النفقة في الدين . وارشاد الى أن الحياء
لا ينبغي أن يحول بين المرء ومعرفة الحق وقد ورد « أن الحياء لا يأتي
الا بخير »



الحديث الرابع

« كلكم راع . وكلكم مسئول عن رعيته . الامام راع ومسئول عن رعيته . والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته . والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته . والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته . قال وحسبت أن قد قال - والرجل راع في مال أبيه ومسئول عن رعيته . وكلكم راع ومسئول عن رعيته »

المفردات -- « الراعي » من كلف بالرعاية والحفظ « الرعية » المراد بها المكلف برعايته . « الامام » الحاكم « قال » - الاولى للراوي والثانية للنبي صل الله عليه وسلم « حسبت » ظننت . قلها وقولاً بالرواية عند الحاصل في نفسه

المعنى — ما من مسلم ولا مسلمة الا قد أنيط به ما يجب عليه رعايته والقيام بمصالحه . وهو في يده أمانة كلف بتمهدها . وسيحاسب على ما كان منه بالذنب اليها من أفرط أو قريط - الحاكم والمحكوم . والرجل والمرأة والسيد والعبد . والوالد والولد - الكل في الرعاية والمسئولية أمام الله سواء فالحاكم قد ولاه الله شأن الامة وجعله راعياً عليها . يدير أمرها ويحفظ حقوقها ويردع الظالم وينصف المظلوم ويسوس الجميع بهدياته سبحانه الى ما فيه سعادة الدنيا والآخرة . والرجل قد أسند اليه رعاية أهله بحسن العشرة والاتفاق والتربية والتعظيم والاقتصاد فيما بيده من الاموال حتى لا يتركهم فريسة لنوائل الدهر . والمرأة تدأقها الله في بيت زوجها وكافة

بحسن التدبير واصلاح المعاش والمحافظة على الاموال وتعهد الابناء بما
ينفعهم في المستقبل . والخادم قد دخل سيده بينه وبين مصالحه وكلفه الله
بالاخلاص في الخدمة والاحسان في العمل . والولد - وقد فوض اليه والده
الامر - مطالب بالمحافظة على ماله وتنميته بالطرق المشروعة . وقد ختم
الحديث بمثل ما بدى به تأكيداً لمعوم المسئولية . وحشاً للكل على القيام بما
عهد اليه . وتحذيراً من عاقبة الاهمال والخروج عن جادة الاحسان

الحديث الخامس

« قالت النساء للنبي صلى الله عليه وسلم غلبنا عليك الرجال فاجعل لنا
يوماً من نفسك فوعدهن يوماً لقيمن فيه فوعظهن وأمرهن . فكان فيما قال
لهن (ما يمكن امرأة تقسم ثلاثة من ولدها الا كان لها حجاب من النار)
فقالن امرأة منهن . واثنين . فقال (واثنين) »

الفرداء - « غلبنا » بفتح الباء « فاجعل » المراد تين « من نفسك »
المراد باختيارك « تقدم » كفاية عن تمام الرضا والصبر « حجاب » مانع
المعنى - ان النساء قلن للنبي صلى الله عليه وسلم . ان الرجال غلبونا
عليك فأختصموا بملازمتك وسماع الوعظ والتلميم منك . ونحن لا نقدر على
مزاومتهم . ولا بد لنا من تعلم الدين وسماع النصيح والارشاد . فعين لنا يوماً
من تناد نفسك . فأجابهن الي ما طلبن وعين لهن يوماً لقيمن فيه لوعظهن
وأمرهن بامور دينية . وكان مما اتى عليهن ترغيباً في الصبر وحشاً على الرضا
بالقضاء - ما منكر امرأة يموت لها ثلاثة من أولادها تنظن نفسها الى

حكم ربها محتسبة أجر ذلك عنده الا كانوا وقاية حائلة بينها وبين النار فظننت لاحدى المحاضرات أن العدد شرط في نيل تلك الدرجة فاستفهمت عن الاثنين راجية أن يلحقا بالثلاثة - فأجابها بان الاثنين كذلك . وبه تين أن ليس القصد خصوص العدد وانما القصد حسن الصبر على المصيبة وقهريض الامر اليه سبحانه . وانما خصصهن بتلك النصيحة لان جزعن أشد ومحبتن للاولاد أكد

استنتاج - يدل الحديث على مشروعية تعلم المرأة - وهو واجب بالنسبة الى اصول الدين وما تتوقف عليه الصحة في العبادة وما له مساس بالحل والحرمه في المعاملة . وعلى عدم لإباحة اختلاط النساء بالرجال ولو في سماع الوعظ والارشاد . وفيه إشارة الى أنه ينبغي للتأصيل مراعاة حال المنصوح فينصح به فيما يغلب وجوده عنده . وتنبه بشأن الصبر وعظم جزائه عند الله

الحديث السادس

« استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا على صدقات بني سليم يدعي ابن اللبينة . فلما جاء حاسبه قال هذا مالكم وهذا هدية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلما جلست في بيت ابيك وأمك حتى تأتيك هديتك ان كنت عادقا) ثم خطبنا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال (أما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيأتي فيقول هذا مالكم وهذا هدية أهديت لي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته والله لا يأخذ أحد منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله يوم القيامة فلا عرفن

أحدا منكم لقي الله يحمل بعير آله رغاء . أو بقرة لها خوار . أو شاة تيعر)
ثم رفع يديه حتى رؤي يياض لمبطه يقول (اللهم هل بلغت) بصري عيني
وسمع أذني

المفردات — « استعمل رجلا » اتخذها عاملا « على صدقات » يعني
في جمعها « اللثبية » بضم اللام وفتح التاء أو سكونها وكسر الباء وتشديد
الياء . اسم أمه « حاسبه » من المحاسبة وهي تعرف ما ييده من الاموال
« الرغاء » بضم الراء وفتح النين وبالمهذبة : صوت البعير « الخوار » بضم
الخاء وفتح الواو : صوت البقر « تيعر » بكسر العين وفتحها من اليعار
— بضم أوله : تصويت الغنم « رؤى » بالبناء للمفعول « هل » بمعنى قد
« بصري عيني » بفتح الياء وضم الصاد أى أبصرت عيني « سمع أذني » بفتح
السين وكسر الميم أى سمعت أذني

المعنى — قد فرض الله على المسلمين زكاة أموالهم وأمر رسوله
بأخذها منهم وخول له ان يكلف غيره بجمعها في مقابلة شيء منها يمنحه إياه
وقد كان من حملهم النبي صلى الله عليه وسلم تلك الامانة رجل من بني أزد . فلما
فرغ من مهمته و قدم على الرسول بما جاءه من الصدقات وحاسبه على ما
بيده من الاموال — زعم ان بعضا منه ليس لبيت المال وانما هو خالص حقه
أهدي اليه ممن كان عندهم . فأنكر عليه ذلك . وبين له أن اهداهم لهم ما
كان الا بوجوده في ذلك المنصب (العمل للمسلمين وبيت المال) . ثم لا بد
مع هذا من كونه قد تساهل في بعض الحقوق الواجبة احتيالا لأن يهدى
اليه . ولو أنه اتمد في بيته ولم يول عملا مثل هذا لما ترفه أحد ولما أهدى

اليه لإنسان - فلم يكن ما وضل اليه من هذا الطريق بخالص حقه فكيف يستطه لنفسه ويتقصه من مال المسلمين - وخوفا من سريان تلك الحيلة بين العمال خطب الرسول عامة القوم في هذا الشأن ميتا لهم عدم الاستحقاق بها شرعا . وأنها احتيال على أخذ أموال المسلمين بغير حق محذرا لهم عاقبتها يوم القيامة - يوم يأتي كل حاملا ما أخذ بصفة تلقت عامة أهل المخسر فان كان بعيرا فبرغائه وان كان بقرا فبخواره وان كان شاة فيعمارها .

ثم تنصل النبي صلى الله عليه وسلم من تبعه ذلك بأشهاد الله على تبليغه القوم ما أمر به من الاحكام رافعا يده الى السماء مجافيا عضديه عن أبويه حتى رأى الحاضرون يياضهما - تهغيما للامر وتهويلا للشأن . ثم أدرج الراوي في الحديث ما يدل على تحققه للحادثة من سمعه لكلام الرسول ورؤيته لرفع يديه وإبطيه

استنتاج - يدل الحديث على ان للأمام أن يعين من يعمل في الصدقات وهو ضرورى لعدم امكان مباشرته ذلك في جميع الاقطار . ويحث الامام على اليقظة في تفقد أحوال العمال وعمايتهم على أموال الامة . ويحذر العمال من أخذ شيء من الرعية بحكم مركزهم . ويفيد ان ما يأخذونه به لا حق لهم فيه وانما يضاف الى الحقوق التي لها يعملون

الحديث السابع

قال كعب بن مالك رضى الله عنه . ان من توبى أن أتخلع من مالي صدقة الى الله ورسوله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم (أمسك عليك بمض مالك فهو خير لك)

«الفرات» — «أنخلع» أعزى عنه . والمراد أتصدق بجميعه «الى» بمعنى اللام أى خالصة لها «أمسك» أمر من الإمساك بمعنى الاحتفاظ

المعنى — كان كعب بن مالك رضى الله عنه — وهو ممن شهد ليلة العقبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم — أحد الثلاثة الذين تخلفوا من غير عذر عن غزوة تبوك . وكان من أمرهم أن أمر النبي صلى الله عليه وسلم عامة المؤمنين بهجرهم والتعنكب عنهم . واستمروا على ذلك خمسين ليلة حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وظنوا ألا ملجأ من الله الا اليه . ثم أقدم الله بانزال آية التوبة (وعلى الثلاثة الذين خلفوا . . . الآية) . ولما وصلت البشرى الى كعب وانطلق الى رسول الله وهو في المسجد وسلم عليه — قال له الرسول وهو يبرق وجهه من السرور (أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) فقال له كعب . أمن تندرناك يا رسول الله أم من عند الله . قال (بل من عند الله) فلما جلس بين يدي الرسول قال يا رسول الله (ان من توبتي ان أنخلع ، ، ، الحديث)

ان توبة نزل بها الوحي وفرجت عن صاحبها ضائقة صدره . لجدرة بان تكون لديه من أكبر النعم التي يحود بنفسه في سبيل الله ومرضاته شكراً عليها — فلم يكن بد لكعب وقد حرم عليه ان يحود بنفسه من أن يستشير النبي صلى الله عليه وسلم — وقوفاً بأعماله عند الشرع وأحكامه — في ان ينسأخ ويتجرد من جميع ماله — شقيق النفس — صدقة خالصة لله ولرسوله فأباح له النبي صلى الله عليه وسلم أن يتصدق ببعضه . وقد جاء في بعض الطارق أنه (الثالث) — وأمره بالاحتفاظ لنفسه بالباقي خوف التضرر بالفقر وعدم الصبر على العاقبة

استنتاج — يؤخذ من هذه الحادثة — مشروعية هجر المسلم فوق ثلاث ليال اذا كان سببه مما يرجع الى حق الشرع . وان الهجر طريق لهذيب النفوس وتأديبها . وأنه ينبغي المؤمن ان يقدر النعمة التي تصيبه ويمتنعها ما يلبق بها من الشكر . وان من الشكر اتفاق المال في وجوه البر . وان الاتفاق انما يحسن مع المحافظة على حاجة النفس وما يلزمها . وأن المؤمن ليس له ان يستبد بالشيء تهم به نفسه ولو رآه خيراً أفسى أن يكون الخير في غيره

الحديث الثامن

(انما أنا بشر وانكم تختصون لي ولعل بعضكم يكون الخن بحجته من بعض فأقضي نحو ما أسمع فمن قضيت له بحق أخيه شيئاً فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من نار)

المفردات — « انما أنا بشر » المراد لا أعلم الغيب « تختصون » تتعاضدون « الخن » من الخن بكسر الحاء بمعنى فطن لحجته « أقضي نحو » المراد أحكم بمقتضى ما أسمع « بحق » الباء بمعنى من « قطعة من النار » المراد شيئاً محرماً المعنى — الرسالة اصطفاؤه بيه الله لمن يشاء . وهي بذاتها لا تخرج الرسول عن الطبيعة البشرية التي من شأنها ألا تدرك من الامور الاظواهرها فاذا ترك وشأنها ولم يؤيد بالوحي السماوي — لم يتعد حدود طبيعته . وانكم بما ولاني الله عليكم وجعلني حكماً ينعىكم ترضون لي قضاياكم . ولا علم لي بالحق من المبطل فلا مناص لي من الاعتماد على ما أسمع من حجة . وقد

يكون أحد الخصمين أبلغ بياناً من صاحبه فيظهر بذلك أن الحق له فأحكم له به وهو لصاحبه عند الله . فلتحذروا تلك الخطئة ولتعملوا أن من قضى له بشيء هذا سبيله وهو به أدرى فقد قضى له بشيء محرم عليه سيصلاه ناراً حامية يوم القيامة فليتنزه عنه ويتركه لصاحبه

استنتج — في الحديث لزوم الحكم بالظاهر الذي تدل عليه الحجة . وإن القاضي لا يصح له المدول عنه جرياً وراء علمه بالواقع . وأن حكمه إنما ينفذ ظاهراً لا باطناً فلا يحل حرمانه ولا يحرم حلالاً . وعقبة الحاكم للخصوم وإرشادهم إلى ما هو أسلم لهم عند الله . وتحذير من الظلم واللدن في الخصومة لا أخذ أموال الناس بالباطل . وإشارة إلى أن رابطة الأخوة التي بين المؤمنين تأتي أن يقع ذلك بينهم وإن وقع فهي تحمل على التدارك برء الحتمي لصاحبه

الحديث التاسع

ولا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق وآخر آتاه حكمة فهو يقضي بها ويعلمها

المفردات — (الحسد) المراد به كما ورد في بعض الطرق القبضة . وهي تمنى مثل نعمة الغير (اثنتين) يريد خصلتين (سلطه) أغراه بشدة والمراد صرفه بسخطه نفس (هلكته) بفتح اللام والكاف اهلاكه (الحق) وجوه البر (الحكمة) العلم الذي يقف بالنفس عند الفضائل

المعنى — منافسة الانسان غيره في خصال الخير وتمنيه أن يكون مثله فيها أمر ندب إليه الشارع وحسنه عليه . وإن أجبر الفضائل

بذلك وأحقها بالاتباع النفس الزكية الى غيره خصلتان هما أشرف الفضائل وأكبر النعم ذواتا أثر خالد ونفع غدير (الاولى) كثرة المال مع وقاية النفس من الشح . والاندفاع بسخاء الى اهلاكه في خدمة الحق (الثانية) نعمة العلم والحكمة مع شرح الصدر بهما والعمل على نشرهما بين الناس بالقضاء والتعليم استنتاج - في الحديث حث عظيم على تحصيل العلم والمال وصرف كل في موضعه الذي يليق به . وتنويه بشأن من تحلى باحدى هاتين الفضيلتين وترغب في القضاء بين الناس لمن جمع شروطه ووثق من نفسه بالقدرة عليه

الحديث العاشر

« الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتبهة ، فمن ترك ما شبه عليه من الاثم كان لما استبان أترك ومن اجتراً على ما يشك فيه من الاثم أوشك أن يواقع ما استبان ، والمعاصي حى الله من يرتع حول الحى يوشك أن يواقع »

للفردات - (الحلال بين) ظاهر لا يخفى حله (الحرام بين) ظاهر لا يخفى حرمة (مشتبهة) المراد غير واضحة الحل والحرمه (شبه) بضم الشين وكسر الباء مشددة والمراد تردد في آثمه (استبان) ظهرت حرمة (أترك) أشد تركاً (اجتراً) أقدم غير هيب (أوشك) قرب (يواقع) يقع (الحى) المحمى بمعنى المنوع والمراد ما حرمة الله على عباده (يرتع) من الرتع - وأصله للماشية الاقامة فى المرعى والمراد به هنا فعل الشبهات

المعنى - الفعل الذى تعلق به حكم الشارع قد يتضح دليله عند المكلف ويظهر ما فيه من سبب الحكم ، وقد يخفى عليه ذلك فتتنازعه الادلة وتبجاذبه المعاني والاسباب - فالاول كالاكل من كسب اليد والطيبات

من الرزق ونكاح ما طاب من النساء بشرطه . وكما بكل مال اليتيم بغير المعروف والربا والزنا وترك الصلاة . وشأن المؤمن في هذا القسم أن يقف عند ما تبين له من حكم الشارع - حلا كان أو حرمة - ولا شبهة له في أن يتجاوزه بتحريم ما أحله أو استحلال ما حرمه . وليس به من حاجة إلى ارشاد يلتزمه فيه فالامر واضح بين - (وأما الثاني) - وهو كما كل متروك التسمية عمد أو شرب القليل من المسكر واستعمال بول ما يؤكل لحمه وغير ذلك مما تناقضت أدلته واختلف فيه العلماء - فيجب أن يكون المكلف فيه على حذر ضنا بدنيته عن التقص وصونا لمروءته من الطعن . وليكون عقبة حائلة بينه وبين التردى فيما ظهرت حرمة فيكمله دينه ويسلم عرضه - وإن من يذلل نفسه اجتياز تلك العقبة ويقربها مما وراءها يطمعه الهوى لاعتداله في اقتراحه والوقوع في مهاويه

ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم أن المعاصي التي حرمها الله على عباده حمأة الذي حظره عليهم . وتوعدهم من يغشاه منهم . وأنهم يعدون أن من وقف بما شئته حول حمى الملك لا يأمن أن تنفلت منه وتذهب في الحلى فينزل به صارم العقاب

استنتاج - في الحديث تحذير شديد من تناول المحرمات . وحث على اتقاء الشبهات والاخذ بالاحوط في الدين . ووجوب العمل على سد ذرائع الفساد . وإشارة إلى أن يكون المرء شديد العناية بمراقبة نفسه ، وإنه لا شد تفلتا من شاته



الحديث الحادي عشر

« مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به ، مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب . والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالثمرة طعمها طيب ولا ريح لها . ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كالريحانة ريحها طيب وطعمها مر . ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كالخنفلة طعمها مر أو خبيث وريحها مر »

المفردات — « الأترجة » بفهم الحمزة وسكون التاء وفتح الجيم المشددة ثمرة طيبة تفضل سائر التفواكه « الريحانة » نبت طيب الرائحة مز المذاق « الخنفلة » نبت خبيث الطعم والريح
المعنى — يشبه الرسول أثر القرآن في نفوس من اتسبوا اليه . وبين أن منهم من صدق في إيمانه وشرح الله صدره لكلامه فمكف على تلاوته وداوم على العمل به حتى طابت سيرته وحسنت علانيته وصار بين الناس كالأترجة بين التفواكه — خير كله . ظاهرة بالعلم والتعليم وباطنه بالاخلاص والصفاء . ومنهم من آمن به وحافظ على أوامره ونواهيه فمذهب نفسه وراضيا بالخير ولكن لم يسمعه الحظ بحفظه حتى يتمد بتلاوته ونشر أحكامه . وهذا بين الناس كالثمرة بين التمار ذو عمل صالح في نفسه ولا يصل منه شر الى غيره . ومنهم من قال آمنتم ولم يدخل الإيمان في قلبه ولم تهذب نفسه بأحكامه وآدابه . ولكن طمعاً في حب الشهرة والمزلة عند الناس شغل نفسه بقراءة القرآن وتحديث الناس بآيه . وذلك مثله مثل الريحانة بين النبات — ينتفع الناس بريحها ويتألمون من مزاقها . وانه لا حسن حالاً وأقرب

الى الخير مثالا من صاحبه الذي ضم الى خبث شريرته قبح علانيته - فلم يقرأ القرآن ولم يتعرف احكامه حتى صار كالحنظلة . منيع شر كيفما قلبه
استحتاج — في الحديث تنويه بشأن القارئ للقرآن الواقف عند حدوده . وحث للمؤمن على التجميل بالعلم والعمل . ونهى لحالة هؤلاء المرانين الذين يقرءون القرآن ولا يتجاوز حناجرهم . وتحذير شديد من اهمال القرآن وعدم العناية به حفظاً ودراسة

الحديث الثاني عشر

خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال (يا أيها الناس انما ضل من قبلكم انهم كانوا اذا سرق الشريف تركوه واذا سرق الضعيف فيهم أقاموا عليه الحد . وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت محمد يدها)

المفردات — (ضل) المراد هلك (من قبلكم) الامم السالفة (الشريف) الحسيب (تركوه) يعني لم يقيموا عليه الحد (الضعيف) المراد من لا أسرة له (أيم) بفتح الهزنة وكسرهما وضم الميم . اسم وضع للقسمة .
المعنى — روى أن امرأة من قريش تدعى فاطمة المخزومية سرقت حلياً من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم - فلما علم أهلها بذلك وخافوا من حقوق المار بهم وافترضهم بين القبائل . التمسوا من يشفع لها عند الرسول - أما بالغو أو دفع الفداء - فلم يجدوا أحداً يجزئ على ذلك الا أسامة . فقرعوا اليه وكانوه بهذا الشأن فلما كلم الرسول قال له : أنشع في

حد من حدود الله، ثم قام فخطب «أيها الناس . الحديث » مينا لهم سوء عاقبة التساهل في حدود الله والآثر السيء المترتب على المحابة فيها . وذكروهم بمن كان قبلهم من الأمم التي نهجت هذه الخطة فكانت سبباً في هلاكهم وتلاشي أمرهم . ثم أكد لزوم إقامة الحد على كل مكاف . وأقسم بالله لو أن فاطمة أعز أهلها عنده صنعت ما صنعت فاطمكم لأقام محمد - يعني نفسه - عليها الحد

استنتاج - يدل الحديث على عدم مشروعية العفو في الحدود . وعلى أن الناس أئام الحق سواء . وأنه لا ينبغي للأؤمن أن تأخذ رافة في دين الله . وإن التفرقة بين الناس في إقامة الحدود نذير الاضمحلال والقضاء

الحديث الثالث عشر

(ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان . أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله . وأن يكره أن يعود إلى الكفر كما يكره أن يقذف في النار)

المفردات - (ثلاث) أي خصال (كن) وجدن (وجد) أدرك (حلاوة الايمان) المراد بها استلذاذ الطاعات (محبة الله) المراد بها تقدير جلاله وجماله (محبة الرسول) تعلق القلب به وإثاره على غيره (يحبه الله) أي محبة خالصة لوجهه تعالى (أن يعود) المراد أن يصير (يقذف) يأتي للمعنى - ثلاث من الخصال متى أشربها المؤمن قلبه وملأ بها نفسه أحسن بلذة العمل بأحكام الدين وانتزح صدره بتحمل المشاق فيه - الأولى

أن يحول بفكره في ملكوت السموات والأرض حتى يقف على ما فيها من آيات الابداع والعظمة - فيتمكن في نفسه سلطان المبدع ويرجع بكل شيء في الكون إليه . وأن يردف ذلك بالنظر في مظهر تلك الهداية التي انبعثت من السماء وما لاقاه من المشاق في تبليغها رحمة بالإنسان حتى كانت سبباً في مسخارته فختف من قلبه نخبته ويؤثره على غيره من المخلوقات . - الثانية - أن يدرك أن الأغراض الدنيوية والحظوظ البشرية زائلة - فيربأ بنفسه أن يكون حبها أو بغضها لعباد الله تابعاً لشيء منها . ويقصرهما على حالة العبد بالنسبة إلى ربه ودرجة خوفه منه سبحانه . - الثالثة - أن يقارن بين الإيمان والكفر - فيعرف فضائل الأول وعقابه . فيشتد حرصه عليه ويعظم تمسكه به ويرى ردائل الثاني وقبائحهم . فيتألم منه . ويغضه بغضه للقذف في النار . ولا شك أن من سرت هذه المعاني في أجزائه . واختلطت بلحمه ودمه - لا يألو جهداً فيما يقربه إلى ربه ويكسبه رضا نبيه من الاستقامة في الطاعة والالتزام بالحدود . وإحياء السنة وإماتة البدعة . والاخذ بيد المؤمن . وتفرج همهم . ومحاربة الكفر وأهله والعمل على تقويض أركانه حتى يكون في مأمن من الوقوع فيه والقذف في جحيمه .

الاستنتاج : في الحديث حث على تعرف أنهار الله في كونه وآثار البرسوك في أمته : والاخلص لله بالنسبة إلى عبادهم : ومزايا الانبياء : وآذابه وتناجى الكفر وقبائحهم . وترغيب للمؤمن في درجات الكمال وعدم الوقوف بالنفس دون المستطاع منها .



الحديث الرابع عشر

« من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه »

المفردات — « لم يدع » لم يترك « قول الزور » الكلام الباطل « العمل به » أي بمقتضاه « فليس لله حاجة » كناية عن عدم القبول « أن » يدع طعامه وشرابه « المراد به الصوم »

المعنى — لما كان القصد من مشروعية الصوم كسر الشهوة وتقوية النفس المطمئنة بخصال الخير . وظاهر أن ذلك لا يكون إلا بالكف عن المحارم . بين الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أن صوم من لم يعصم نفسه عن تناول شيء منها كالكذب والغيبة والتميمة غير مقبول عند الله ولا مثاب عليه .

استنتاج — في الحديث تحذير للمؤمن من انتهاك الحرامات الممنوعة . وإشارة إلى أن الصوم لم يقصد به إلى خصوص الامساک عن الطعام واشرب والفرج . وإنما هو كما ورد « جنة » بقي صاحبه من الوقوع فيما لا يرضى الرب سبحانه . وتأخذ منه أن نظار الشارع في العبادة إنما هو إلى روعها المحصلة للحكمة من مشروعيته . وأن إقتراف الذنوب إنما يؤثر على البعد في عبادته بأحباط ما أعد لها من ثواب .



الحديث الخامس عشر

« سئلت عائشة رضى الله عنها . ما كان النبي يصنع في بيته . قالت -
كان يكون في مهنة أهله »

« المهنة » بفتح الميم وقد تكسر مع سكون الهاء فيهما تنى بها كما
ورد - الخدمة

المعنى - من عادة النفس الطامحة الى الكمال محبة الوقوف على
شئون العظماء وأحوالهم لتقتدى بهم وتقتفى أثرهم . ولما كانت حال النبي صلى
الله عليه وسلم خارج بيته واضحة جليلة لأصحابه - مجاهدة وإرشاد وتعليم -
أراد أحدهم أن يعلم ما يقوم به من الأعمال داخل بيته مما يصح أن يطلع عليه
- فسأل السيدة عائشة في ذلك فأخبرته بأنه كان يشتغل في البيت بمساعدة
أهله ومعاونتهم في تنجيز الأعمال وقضاء الحاجات

استنتاج - يرشدنا هذا الأمر الى ما كان عنده صلى الله عليه وسلم من
خلفي التواضع والرحمة بأهله ومؤانستهم بالاشتراك معهم فيما هو من شأنهم
وذلك عملاً على دوام المحبة وتقوية أواصرها - فلا ينبغي المؤمن وقد علم
هدى الرسول وما كان عليه من الفضل والعظم - أن تحمله مكاتبة العلية أو
زعامة القومية على الترفع عن مباشرة العمل والاخذ بيد أهله فيما هو
من مصالحه

الحديث السادس عشر

« عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت . ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين الا أخذ أيسرهما ما لم يكن أحما فان كان أحما كان أبعد الناس منه . وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها »

للغرائب — « خير » بالبناء للقول . فوض اليه حق الاختيار « أخذ » المراد اختار « أيسرهما » أسهلها « ما لم يكن أحما » أى بالنسبة اليه « انتقم » عاقب « تنتهك حرمة الله » المراد ترتكب بكثرة

المعنى — تذكر السيدة عائشة رضي الله عنها متعبتين من شجائله صلى الله عليه وسلم (الاولى) أنه كان دائما يختار السهل اليسور الذي لا أعباء فيه . ولا يمدل عنه الا اذا كان مفضيا الى الأثم مقوئا للسكمل — فإنه يكون حينئذ أشد الناس بعداً عنه حفظاً للنفس مما ينقص درجاتها . مثال الاول تخيره في قيام الليل بين النصف والثلث والزيادة عليه . ومثال الثاني تخيره بين أن يفتح عليه من كنوز الارض والا يكون له من الدنيا الا الكفاف — فإن الاول يخشى من الاشتغال به التلهي عن التفرغ للعبادة — فلذا اختار الثاني وإن كانت سعة الرزق اسهل من عيشة الكفاف (الثانية) انه صلى الله عليه وسلم ما كان يهمه شأن نفسه ولا يحمل في صدره ضغينة لمن اعتدى عليه بل كان يقابل الاعتداء بالعفو والاساءة بالاحسان . ولا يغيب تلك ما كان منه صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة اذ اجتمع صناديد القوم وتحلقوا به منتفزين

ما هو فاعل بهم وقد مكنته الله منهم - حتى سألمهم في ذلك فقالوا « أخ كريم وابن أخ كريم » فقال لهم « انطلقوا . لا تتررب عليكم اليوم ينفر الله لكم وهو أرحم الراحمين » . وقد كان بازاء هذا شديد الغضب قوي الانتقام ممن تجاوز حدود الله وارتكب حرمانه لا تأخذه في الحق لومة لائم . ولقد علمت ما كان منه لابن اللثبية وفاطمة الخزومية

استبج - نأخمن ذلك الهدى الشريف عدم جواز لرهاق النفس بالعمل وان الكمال انما هو في الاخذ باليسر عملا على الدوام والنشاط . وأن المؤمن ينبغي له أن يتحلى بخلق العفو والاحسان ومصادقه قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) . وأن يكون شديد الغيرة على عارم الله فلا يسمح بار تكليها جهد استطاعته

الحديث السابع عشر

« ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى »

المفردات - « التراحم » أن يرحم بعضهم بعضاً « التواد » التواضيل « التعاطف » اضله من عطف طرف الثوب . والمراد به التعاون « المثل » الحال « التداعى » أن يدعو بعضه بعضاً - كناية عن المشاركة في الالم
لعمري - أن رابطة الايمان وصلة الحكمة والهداية تفعل في جمع القلوب وتوحيدها ما تفعله الاعصاب والعروق في ربط اجزاء الجسد وجعلها كتلة واحدة - ولهذا ترى حال المؤمنين المقربين واجب الدين الماملين

أحكامه وآدابه - في تكافهم وتناصرهم والاحساس بالكلالة تصيب بعضهم كحال أجزاء الجسد بالنسبة الى بعضها . وانك ترى العضو يحل به الالم فتقبض لاجله سائر الاعضاء . فتألم بألمه وتسهر بسهره . ولا تزال في مقاسمته حتى يقضي الله بجميعها ما أراد - أما حياة طيبة عامة أو موت عاجل مريح . ولتنبه الى غور هذا التشبيه الرائع - لتعلم مقدار هيمنة الدين على تلك القلوب الشتى

استنتاج - في الحديث حث على مراعاة الآخرة الدينية والعمل بمقتضاها وتحذير من التغافل والقسوة والقطيعة . وإشارة الى أنها من الللال التي لا تنفق ورابطة الايمان القاضية بالتعاون والرحمة والمواصلة

الحديث الثامن عشر

« عن مسروق قال - كنا جلوساً مع عبد الله بن عمرو بمحدثنا اذ قال - لم يكن الرسول صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً وانه كان يقول « أن خياركم أحسنكم أخلاقاً »

المفردات - « بن عمرو » بفتح العين . ابن الناصر رضى الله عنه « التفحش » التبيح قولاً أو فعلاً . فان كان من طبع الشخص فهو فاحش وان تكلفه فهو متفحش « أحسنكم » جمع أحسن

المعنى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن مطبوعاً على هجر القول والقدح في الاعراض . وما كان يتكلف شيئاً من هذا . كيف وقد خاطبه الله بقوله (وانك لعلی خلق عظیم) - بل كان بعيداً عن هذا وذاك

يقت سوء الخلق وصاحبه ويجب حسن الخلق وذويه . ولقد كان يكثر من الحث عليه والترغيب فيه والثناء على أهله وائبات الخيرية لهم عند الله بالدرجة الرفيعة والثواب العظيم . وعند الناس بالاحترام والاجلال

استنبح — فيه تحذير من بذاة اللسان وقبح الخلال . وحث على التعلى بحسن الخلق ومعاملة الناس بالحسنى - من طلاقة الوجه وكف الاذى وايصال المعروف والمفود عن الزلات وغير ذلك من الفضائل التى يجب الانسان أن يعامل بها من غيره .

الحديث التاسع عشر

« تجردون شر الناس ذا الوجين اللذين يأتي هؤلاء بوجهه وهؤلاء بوجهه »

المعنى — ترون اسوأ الناس عاقبة فى الدنيا والآخرة . وأبعدهم عن مواطن الخير ومظلل النعم - المناق الذى لا يستقر على حال ولا يستمسك بعقيدة . وانما يتبع خصوبة المرعى وما يرى فيه الحصول على مآربه - غير مبال بما يتبعه من التلون لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى . وانه لا يزال مدفوعاً ببقار هذا الخلق الذميم حتى يتضح شأنه ويندو للجمع أمره فينبذ السكل وراء الظهور ويصبح ممقوتاً طريداً . ومصدقه قوله تعالى « الله يستهزى بهم ويمدهم فى طغيانهم يعمهون . اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين »

استنبح — فى الحديث تحذير شديد من خلق النفاق . وقد قال .

تعالى يأنسا لسوء عاقبته (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً). فلا ينبغي للؤمن ان يجاريهم في خلقهم وينزل بنفسه ومروأته الى ما لا ينفق وفضيلة الايمان

الحديث العشرون

« عن عائشة رضى الله عنها انها قالت . سئل النبي صلى الله عليه وسلم باي الاعمال أحب الى الله . قال « أدومها وان قل »

المعنى — سئل الرسول . أي الاعمال أكثر تواباً عند الله . فبين للسائل — انه ما واطب عليه صاحبه واطمأنت به نفسه وانشرح له صدره بحيث لا يمتريه ملل ولا فتور كثيراً كان أو قليلاً — فصلاة ركعتين بالليل يواظب عليها خير من صلاة عشرين تضعف القوة عن القيام بها . والمداومة على التصديق بالنذر اليسير خير من التصديق بالكثير الذي لا يدوم .
استنتاج — يرشدنا الحديث الى افضلية الاقتصاد في العمل وعدم تحميل النفس بما تعجز به . تحصيلاً للمداومة التي بها دوام التذكر للرب . والنفع للعباد

الحديث الحادي والعشرون

(ما عاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً قط . ان اشتهاه أكله . والا تركه)

المعنى — كان النبي صلى الله عليه وسلم ينظر الى ما أحله الله من الطعام باعتبار أباحة الشارع أكله للمسلمين — سواء أوافق ميله أم خالف . فان وافق أكله وتنعم به وان خالف تركه ولم يتناولوه — وما كان من شأنه أن يغيب طبعاً قط وذلك خوف تنفيذه على من تميل اليه نفسه أو سريان التحريم

إليه فيضيق الأمر بتلى المسلمين . وهذا هديه صلى الله عليه وسلم في طعامة :
فَيَذْنِي الْوُثْنُ أَنْ يَخْلُقَ بِهِ وَيَتَحَلَّى بِفَضَائِلِهِ .

الحديث الثاني والعشرون

« مطل النبي ظلم »

(المطل) يفتح الميم التسوف بوفاء الحق بعد استحقاقه (النفي) المراد

به القادر على الوفاء

المعنى - قد أمر الله الدائن في حال يسيرة مدينته بإرجله المطالبة إلى
حصول الميسرة . فإذا حصلت وحل الاجل وطلب الدائن دينه - فإنه لا يحمل
للبدين أن يتأخر في قضاء ما استحق عليه . وإنه إن فعل ذلك وطمع في
الاتفاخ بحق غيره - كان ظالماً لنفسه بفتح السبعة في المبالغة . ولغيره
بالإساءة في مقابلة الإحسان . وذلك غير ما اعد له عند الله من جزاء
ما أركب . والحديث بمومته يشمل المبالغة بين الرجل وزوجه والسيد
وعبده والحاكم ورعيته . وكل من لزمه حق لغيره وكان قادراً على الوفاء
استنتاج - بحث الحديث على حسن الأداء . وتحذير من المبالغة
والتسوف في القيام بالواجبات - وأحذرهما بذلك ما يأخذ بيد الأمة من
التعاصم والارشاد والعمل على ما فيه سعادتها والوصول إلى غايتها . والحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله . والعزلة والسلام على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن والاه .

Bibliotheca Alexandrina



0428215